

مطالعہ قرآن حکیم کا منتخب نصاب - درس ۱۴

مسلمانوں کی سیاسی و ملی زندگی کے رہنما اصول سورۃ الحجرات کی روشنی میں

ڈاکٹر اسرار احمد

مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

نام کتاب _____ سیاسی و ملی زندگی کے رہنما اصول (درس ۱۴)
 طبع اول _____ (اپریل ۲۰۰۱ء) ۲۲۰۰
 ناشر _____ ناظم مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور
 مقام اشاعت _____ ۳۶- کے ماڈل ٹاؤن لاہور ۵۴۷۰۰
 فون : ۵۸۶۹۵۰۱-۳
 مطبع _____ شرکت پرنٹنگ پریس لاہور
 قیمت _____ ۱۵ روپے

مسلمانوں کی سیاسی و ملی زندگی

کے رہنما اصول

سورۃ الحجرات کی روشنی میں

انسان کی عملی زندگی کے ذیل میں اس منتخب نصاب میں چھٹا اور آخری مقام سورۃ الحجرات مکمل ہے عظیم سورت اجتماعیات انسانی کے ذیل میں عام سماجی و معاشرتی معاملات سے بلند تر سطح پر نہ صرف قومی و ملی امور سے بحث کرتی ہے اور یہ بتاتی ہے کہ ملت اسلامیہ کی تاسیس اور تشکیل کن بنیادوں پر ہوتی ہے اور اس میں اتحاد و اتفاق اور یک جہتی و ہم رنگی کیسے برقرار رکھی جاسکتی ہے بلکہ سیاست و ریاست کے متعلق امور سے بھی بحث کرتی ہے کہ اسلامی ریاست کس بنیاد پر قائم ہوتی ہے، اس کا دستور اساسی کیا ہے اس کی شہریت کے حاصل ہوتی ہے اور اس کا دنیا کے دوسرے معاشرہوں یا اس کی دوسری ریاستوں سے تعلق کن بنیادوں پر استوار ہوگا۔

اس سورت کو بغرض تفہیم تین حصوں میں منقسم سمجھنا چاہیے۔

پہلا حصہ مسلمانوں کی حیات اجتماعی کے اصل الاصول، یعنی اسلامی ریاست کے دستور اساسی اور ملت اسلامیہ کی شیرازہ بندی کے اصل قواعد یعنی ”مركز ملت“ سے بحث کرتا ہے۔

چنانچہ پہلی ہی آیت نے غیر مبہم طور پر واضح کر دیا کہ مسلمان معاشرہ اور اسلامی ریاست، ”مادر پدر آزاد“

نہیں بلکہ اللہ اور اس کے رسول کے احکام کے پابند ہیں، اور مسلمانوں کی آزادی کے معنی صرف یہ ہیں کہ خدا اور رسول کی اطاعت کے لیے دوسری ہر طرح کی غلامی سے آزاد ہو جائیں۔ گویا کہ ایک فرد کی طرح اجتماعیت بھی صرف وہی 'مسلمان' قرار دی جاسکتی ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کردہ تشبیہ کے مطابق اسی طرح اللہ اور اس کے رسول صلعم کے احکام کے ساتھ بندھی ہوئی ہو جیسے ایک گھوڑا اپنے کھونٹے سے بندھا ہوا ہوتا ہے۔ اس طرح یہ آیت مسلمانوں کی ہیت اجتماعی کے اصل الاصول یعنی ایک اسلامی ریاست کے دستور اساسی میں حاکمیت سے متعلق اولین دفعہ کو متعین کر دیتی ہے کہ یہاں حاکمیت نہ کسی فرد کی ہے نہ طبقے کی نہ قوم کی ہے نہ جمہور کی بلکہ صرف خدا کی ہے (إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ)۔

اور اسلامی ریاست کا کام (FUNCTION) صرف یہ ہے کہ رسول کی تشریح و توضیح کے مطابق خدا کی مرضی و منشا کو پورا کرے۔

آیت کے اخیر میں اس اطاعت کی اصل روح کی جانب بھی اشارہ کر دیا گیا ہے۔ یعنی تقویٰ اللہ۔ اس کے بعد مسلمانوں کی ہیت اجتماعی کی 'اصل ثانی' کو واضح کیا گیا جس کے گرد مسلمانوں کی حیات ملی کی اصل شیرازہ بندی ہوتی ہے۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب، آپ کی تعظیم و توقیر، آپ سے محبت اور عشق اور آپ کے مقام و مرتبہ سے آگاہی (وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ رَسُولَ اللَّهِ) اور ہر اس قول و فعل یا رویے اور برتاؤ سے کامل اجتناب جس سے ادنیٰ ترین درجے میں بھی گستاخی یا تحقیر توہین کا پہلو نکلتا ہو (ادب گاہیست زیر آسمان از عرش نازک تر)۔

مسلمانوں کی ہیت اجتماعی کی ان دو بنیادوں میں سے پہلی چونکہ عقیدہ توحید فی الالہیت کا لازمی نتیجہ ہے اور اس اعتبار سے گویا قرآن حکیم کے ہر صفحے پر بطور جلی اس کا ذکر موجود ہے لہذا اس مقام پر اس کا ذکر صرف ایک آیت میں کر دیا گیا۔ اس کے بالمقابل اصل ثانی پر انتہائی زور دیا گیا۔ اور بعض متعین واقعات پر گرفت اور سرزنش کے ضمن میں واضح کر دیا گیا کہ

مُصْطَفًىٰ بَرَاءً خُلَیْشَ رَاكِدٍ هُمْ أَوْسَتْ !

اگر بہ اوند رسیدی تمام بولہبی است !!

اس لیے کہ حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی میں ملت اسلام کے اس وہ مرکزی شخصیت، موجود ہے جس سے تمدن انسانی کی وہ فطری ضرورت بہ تمام و کمال اور بغیر تقسیم مختلف پوری ہو جاتی ہے جس کے لیے دوسری قوموں کو باقاعدہ مختلف و اہتمام کے ساتھ شخصیتوں کے ہیت تراشنے اور ہیرو (HEROES) گھڑنے کا کلکیٹر مول لینا پڑتا ہے۔ مزید برآں دنیا کی دوسری اقوام و نواح

”می تراشد فکر، ماہر دم خداوند سے دگر کے مصداق مجبور ہیں کہ ہر دور میں ایک نئی شخصیت کا بُت تراشیں، لیکن قُبّ اسلامیہ کے پاس ایک دائم و قائم مرکز، موجود ہے جو اس کے ثقافتی تسلسل (CULTURAL CONTINUITY) کا ضامن ہے (اس اعتبار سے دیکھا جائے تو ”أَنْ فَيَبْكُمُ رَسُولَ اللَّهِ“ میں خطاب صرف صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہی سے نہیں بلکہ تا قیام قیامت پوری اُمت مسلمہ سے ہے، اس دوام اور تسلسل کے ساتھ ساتھ، اُمت مسلمہ کی وسعت اور پھیلاؤ پر بھی نگاہ رہے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ یہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ”مرکزیت“ ہی کا ثمرہ ہے کہ مشرقِ اقصیٰ سے لے کر مغربِ بعید تک پھیلی ہوئی قوم میں نسل و سان کے شدید اختلاف اور تاریخی و جغرافیائی عوامل کے انتہائی بعد کے علی الرغم ایک گہری ثقافتی یک رنجی (CULTURAL HOMOGENEITY) موجود ہے۔ اور اسی کی فرع کے طور پر اس حقیقت پر بھی ہمیشہ متنب رہنا چاہیے کہ مختلف مسلمان ممالک میں علیحدہ علیحدہ قیادتوں اور علاقائی شخصیتوں کو پس ایک حد تک ہی اُٹھانا چاہیے، اس سے تجاوز کی صورت میں اس سے ’وحدتِ ملت‘ کی ٹریس کمزور ہونے کا اندیشہ ہے۔ گویا بقول علامہ اقبالؒ

یہ زائرینِ عربِ مغرب ہزار درہیز ہیں ہمارے
ہیں بھلا ان سے واسطہ کیا جو تجھ سے نا آشنا ہے ہیں
روئے زمین کی تمام مسلمان اقوام کو معیارِ قیادت ایک ہی رکھنا چاہیے اور وہ ہے ذاتِ محمدؐ فداہ ابی و امتی
صلی اللہ علیہ وسلم۔

مسلمانوں کی ہنیت اجتماعی کی متذکرہ بالا دو بنیادوں میں سے ایک زیادہ تر عقلی و منطقی ہے اور دوسری نسبتاً جذباتی۔ پہلی پر دستور و قانون کا دار و مدار ہے اور دوسری پر تہذیب و ثقافت کی تعمیر جوئی ہے اور ان دونوں کا باہمی رشتہ ایک دائرے اور اس کے مرکز کا ہے۔ مسلمان اجتماعیت کے اس دائرے میں ’مصور‘ ہے جو خدا اور اس کے رسول کے احکام کے کھینچ دیا ہے اور اس کے مرکز کی حیثیت آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دلاویز اور دلتواثر شخصیت کو حاصل ہے جن کے اتباع کے جذبے سے اس ہنیت اجتماعی کو ثقافتی یک رنجی نصیب ہوتی ہے اور جن کی محبت کے رشتے سے اس کے افراد ایک مرکز سے بھیجیے والے رہتے ہیں اور باہم دگر بھی جڑے رہتے ہیں۔

اب اس معدنت کے ساتھ آگے چلتا ہوں کہ مقامِ رسالت کے ذکر میں طویل کلام فی الواقع
”لذیذ بود حکایت دراز تر گفتہ“ کے مصداق ہے)

دوسرا حصہ ان احکامات پر مشتمل ہے جن پر عمل پیرا ہونے سے ملتِ اسلامیہ کے افراد اور

گروہوں اور جماعتوں کے مابین رشتہ محبت و الفت کے کمزور ہوتے کے احکامات کم ہو جاتے ہیں اور اختلاف و انتشار اور فتنہ و فساد کو بڑھنے سے روکا جاسکتا ہے۔ ان احکامات کو بھی مزید دو عنوانات میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ ایک وہ اہم ترا حکام جو وسیع پیمانے پر گروہوں کے مابین تصادم سے بچت کرتے ہیں اور دوسرے وہ لحاظ رکھوئے لیکن حقیقتہً نہایت بنیادی احکام جو خاص انفرادی سطح پر نفرت اور عداوت کا سدباب کرتے ہیں۔

مقدم الذکر احکام دو ہیں: ۱۔ افواہوں کی روک تھام اور کسی حتمی فیصلے اور عملی اقدام سے قبل اچھی طرح تحقیق و تفتیش اور بچان بین کا اہتمام اور ۲۔ نزاع کے واقع ہو جانے کی صورت میں صحیح طرز عمل یعنی لڑائی کہ فریقین کے مابین صلح کرنے کو تہائی ذمہ داری اور معاشرتی فرض سمجھا جائے۔ گویا کہ نفسی (INDIFFERENCE) کی روش کسی طور صحیح نہیں، ب: اس کے بعد بھی اگر ایک فریق زیادتی ہی بر مضر رہے تو اب اس کا مقابلہ صرف فریق ثانی ہی کو نہیں پوری ہیئت اجتماعیہ کو کرنا چاہیے اور ج: جب وہ گردن جھکا دے تو از سر نو عدل و قسط پر مبنی صلح کرادی جائے۔ (اس مقام پر عدل اور قسط کا مکرر تذکرہ خاص طور پر اس لیے ہے کہ جب پوری ہیئت اجتماعیہ اس فریق سے ٹکرائے گی تو فطری طور پر اس کا امکان موجود ہے کہ دوبارہ صلح میں اس فریق پر غصے اور جھنجھلاہٹ کی بنا پر زیادتی ہو جائے)!

مؤخر الذکر احکام چھ نواہی پر مشتمل ہیں یعنی ان میں ان چھ معاشرتی برائیوں سے منع فرمایا گیا ہے جن کے باعث بالعموم دو افراد یا گروہوں کے مابین رشتہ محبت و الفت کمزور پڑ جاتا ہے اور اس کی جگہ نفرت و عداوت کے بیج پونے جاتے ہیں اور ایسی کہ درت پیدا ہو جاتی ہے جو پھر کسی طرح نہیں نکلتی۔ اس لیے کہ عام ضرب اٹل کے مطابق تلواروں کے گھاؤ بھر جاتے ہیں لیکن زبان کے زخم بھی منزل نہیں ہوتے! وہ چھ چیزیں یہ ہیں۔ ۱۔ تسخر (اس کے سدباب کے لیے اس نہایت گہری حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا کہ ایک انسان دوسرے انسان کے صرف ظاہر کو دیکھتا ہے اور اسی کی وجہ سے تسخر کا مرتکب ہو بیٹھتا ہے حالانکہ اصل چیز انسان کا باطن ہے اور خدا کی نگاہ میں انسانوں کی قدر و قیمت اُن کے باطن کی بنیاد پر ہے) ۲۔ عیب جوئی اور تہمت (اس کے ذیل میں اس حقیقت کی طرف توجہ دلائی کہ جب مسلمان آپس میں

اس سلسلے میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ الفاظ مبارک تسخر بننے چاہیں کہ "کُفَّ بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يَخْدُثَ بِكُلِّ مَا مَنَعَ" ایک شخص کے جھوٹے ہونے کے لیے یہ بات بالکل کافی ہے کہ وہ جو کچھ سنتے اُسے گے بیان کر یعنی اُسے بیان کرنے سے قبل اس کی صحت کی تحقیق و تصدیق نہ کرے)

بھائی بھائی ہیں تو کسی دوسرے مسلمان کو عیب لگانا گویا خود اپنے آپ کو عیب لگانا ہے (۳۰۔ تنبیہ باللقاب) یعنی لوگوں یا گروہوں کے توہین آمیز نام رکھ لینا (اُس کے ضمن میں اشارہ فرمایا کہ اسلام لانے کے بعد بُرائی کا نام بھی نہایت بُرا ہے) (۳۱۔ سوہن) اس لیے کہ بہت سے نطن گناہ کے (درجے میں ہیں) (۳۲۔ جس اور ۶۔ آخری اور اہم ترین غیبت جس کی شاعت کے اظہار کے لیے حد درجہ تبلیغ و تنبیہ اختیار کی گئی ہے کہ کسی مسلمان کی غیبت ایسی ہے جیسے کسی مردہ بھائی کا گوشت کھانا۔ (اس لیے کہ جس طرح ایک مردہ اپنے جسم کا دفاع نہیں کر سکتا اسی طرح ایک غیر موجود شخص بھی اپنی عزت کے تحفظ پر قادر نہیں ہوتا)

الفرض ان اٹھ اداروں یا اسی سے مسلمانوں کی ہمت و اجتماع کا استحکام مطلوب ہے۔ اس لیے کہ جس طرح بڑی سے بڑی فسیل بھی بہر حال اینٹوں ہی سے بنتی ہوتی ہے اور اس کے استحکام کا دار و مدار چال اینٹوں کی چٹنگی اور مضبوطی پر ہوتا ہے وہاں اینٹوں کو جوڑنے والے گارے یا چوٹے یا کسی دیگر ماسالے (CEMENT SUBSTANCE) کی پائیداری پر بھی ہوتا ہے۔ اسی طرح ملت اسلامیہ کے استحکام کیلئے بھی جس قدر مسلمانوں میں سے ہر ہر فرد کا سیرت و کردار کے اعتبار سے نچتہ ہونا ضروری ہے، اسی قدر اُن کے ابین رشتہ محنت و الفت کی استواری بھی لازمی ہے۔ یہ البتہ واضح رہے کہ ملت اسلامیہ کا استحکام عام قومی تصورات کے تحت دنیوی غلبہ و اقتدار کے لیے نہیں بلکہ اس لیے مطلوب ہے کہ وہ ”عہد ہم تعبیت“ میں کہ دنیا میں ترانام رہے، اُس کے مصداق خدا کی زمین پر خدا کی مرضی پوری کرنے کا ذریعہ اور آلہ (INSTRUMENT) ہے!

تیسرا جھنڈا انتہائی اہم مباحث پر نکل ہے!

۱۔ پہلی بحث انسان کی عزت و شرف کے معیار سے متعلق ہے جس کے ذیل میں واضح کر دیا گیا ہے کہ انسان کی عزت و ذلت یا شرافت و ذالت کا معیار نہ کتبہ ہے نہ قبیلہ، نہ خاندان ہے نہ قوم نہ رنگ ہے نہ نسل، نہ ملک ہے نہ وطن، نہ دولت ہے نہ ثروت، نہ شکل ہے نہ صورت، نہ حیثیت ہے نہ وجاہت، نہ پیشہ ہے نہ حرفہ اور نہ مقام ہے نہ مرتبہ بلکہ صرف ”نقویٰ“ ہے اس لیے کہ پوری نوع انسانی ایک ہی خدا کی مخلوق بھی ہے اور ایک ہی انسانی جوڑے (آدم و حوا) کی اولاد بھی۔

یہ بحث فی نفسہ بھی نہایت اہم ہے اس لیے کہ واقعہ یہ ہے کہ دنیا میں بد امنی اور انتشار اور انسانوں کے مابین تصادم اور محارکہ کا بہت بڑا سبب نسل اور نسب کا غرور ہی ہے اور یہ قومی گرد و جی مغافرت ہی ہے جو مابین الانسانی منافرت کا اصل سبب بنتی ہے (اس سلسلے میں یہ حقیقت پیش نظر

رہنی چاہیے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بدترین دشمن نے بھی معترف ہیں کہ آپ نے واقعہ انسانی عزت و شرف کی تذکرہ بالاتمام غلط بنیادوں کو منہدم کر دیا اور انسانی مساوات اور اخوت کی بنیادوں پر ایک معاشرہ علافاً قائم فرمادیا، لیکن خاص طور پر اس مقام پر اس بحث کے دُورِخ لائق تو جب ہیں۔ ایک:

یہ کہ اوپر جن سماجی برائیوں سے منع فرمایا گیا تھا مثلاً تسخر و استہزاء اور عیب جوئی و بدگوئی اُن کی جڑ میں جو گمراہی کا فرما ہے وہ اصل میں یہی نسل و نسب کی بنیاد پر تفاخر و تباہی کا جذبہ ہے اور دوسرے یہ کہ اسلام ان میں سے کسی چیز کی بنیاد پر انسانوں کے مابین تفریق و تقسیم کا قائل نہیں بلکہ وہ ایک خالص نظر ذاتی معاشرہ اور ریاست قائم کرنا چاہتا ہے۔ اس کے یہاں انسانوں کے مابین صرف ایک تقسیم معتبر ہے اور وہ ہے ایمان کی تقسیم اور اہل ایمان کے حلقے میں بھی اس کے نزدیک صرف ایک معیار عزت و شرف معتبر ہے اور وہ ہے تقویٰ کا معیار!

اس سلسلے میں ضمنی طور پر ایک دوسری نہایت اہم حقیقت کی طرف بھی اشارہ ہو گیا یعنی یہ کہ اسلامی معاشرہ اور ریاست کا باقی انسانی معاشروں اور ریاستوں سے ربط و تعلق ان دو بنیادوں پر قائم ہو سکتا ہے جو پوری نوع انسانی کے مابین مشترک ہیں یعنی ۱۔ وحدتِ الہ اور ۲۔ وحدتِ آدم۔ اسی اہم حقیقت کو اجاگر کرنے کے لیے اس مقام پر مخاطب اس سورت کے عام اسلوب سے ہٹ کر بجائے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا“ کے ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ“ سے ہوا و منہج رہے کہ قرآن حکیم میں سورۃ المجملات کی اس آیت مبارکہ کا شفی سورۃ النساء کی پہلی آیت ہے جس میں یہ تمام حقائق ایک عکسی ترتیب سے بیان ہوئے ہیں،

۲۔ دوسری اہم بحث اسلام اور ایمان کے مابین فرق و تمیز کی وضاحت سے متعلق ہے! واضح رہے کہ قرآن حکیم میں ایمان و اسلام اور مومن و مسلم کی اصطلاحات اکثر و بیشتر ہم معنی اور مترادف الفاظ کی حیثیت سے استعمال ہوتی ہیں۔ اس لیے کہ واقعہ یہی ہے کہ ایک ہی تصویر کے دُورِخ ہیں۔ اور ایمان انسان کی جس داخلی کیفیت کا نام ہے اسلام اُس کا خارجی ظہور ہے، لہذا جو انسان قلب میں ایمان و یقین

لے چنانچہ ایچ جی ویلز (H. G. WELLS) نے اپنی ”مختصر تاریخ عالم“ میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ حجۃ الوداع کے ذیل میں واضح طور پر استہار کیا ہے کہ انسانی مساوات اور اخوت کے بنیادیں اُنہیں د غلط افکار پر مبنی تھیں (علیٰ نبینا و علیٰ اہلنا و علیٰ المسلمین) کے بیان بھی موجود ہیں لیکن ان بنیادوں پر تاریخ میں پہلی بار ایک معاشرے کا واقعی قیام صرف محمد عربی (صلی اللہ علیہ وسلم و ذرہ ابی دمی) کا کارنامہ ہے۔

کی دولت رکھتا ہر اور عمل میں اسلام اور اطاعت کی روش اختیار کر لے اسے "اَيَّامَاتُ دَعْوَانِكَ" (اَلْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی) ایک انگریزی مقولے کے مصداق چاہے مومن کہہ لیا جائے چاہے کلمہ بات ایک ہی ہے، بخلاف اس مقام کے کہ یہاں ایمان و اسلام کو ایک دوسرے کے مقابل لایا گیا ہے اور ایمان کی نفی کامل کے علی الرغم اسلام کا اثبات کیا گیا ہے۔

اس مقام پر اس بحث کے لانے کا اصل مقصد یہ ہے کہ یہ اہم اور بنیادی حقیقت واضح ہو جائے کہ اسلامی معاشرے میں شمولیت اور اسلامی ریاست کی شہریت کی بنیاد ایمان پر نہیں ہے بلکہ اسلام پر ہے اس لیے کہ ایمان ایک باطنی حقیقت ہے جو کسی قانونی بحث و تفتیش اور ناپ تول کا موضوع نہیں بن سکتی۔ لہذا مجبوری ہے کہ دنیا میں بین الانسانی معاملات کو صرف خارجی رویے کی بنیاد پر استوار کیا جائے جس میں ایمان کا زیادہ سے زیادہ صرف "اِقْوَارًا بِاللِّسَانِ" والا پہلو شامل ہو سکتا ہے۔

اس کے علاوہ اس بحث سے دو مزید عظیم نتائج کی جانب رہنمائی ہو گئی :-

ایک یہ کہ انسان کی ایک ایسی حالت بھی ممکن ہے کہ اس کے دل میں نہ تو مثبت و ایجابی طور پر ایمان ہی محقق ہو نہ منفی دلبلی طور پر نفاق، بلکہ ایک خلا کی سی کیفیت ہو لیکن اس کے عمل میں اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت موجود ہو۔ اس حال میں اگرچہ اس قاعدہ کلیہ کی رو سے کہ بغیر ایمان انسان کا کوئی عمل بارگاہ خداوندی میں مقبول نہیں ہو سکتا، یہ چیز بھی مہربانی پر عمل ہی ہوتی کہ ایسی اطاعت قبول نہ کی جاتی لیکن یہ اللہ تعالیٰ کا خصوصی فضل و کرم ہے جس کی جانب اشارہ دو اساتذہ حسنی غفور اور رحیم سے کر دیا گیا کہ اس اطاعت کو بھی سنی قبول عطا فرمادی گئی۔ واضح رہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کے آخری دور میں جب "وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا" کی صورت ہوتی تو اس وقت بھی بہت سے لوگوں کے ایمان و اسلام کی نوعیت یہی تھی اور بعد میں تو ہر دور میں امت مسلمہ کے سوا اعظم کا حال یہ رہا ہی ہے!

دوسرے یہ کہ حقیقی ایمان کی بھی ایک جامع و مانع تعریف بیان ہو گئی، اور واضح کر دیا گیا کہ فی حقیقت ایمان نام ہے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایسے پختہ یقین کا جس میں شک و شبہات کے کانٹے چھپے نہ رہ گئے ہوں اور جس کا اولین اور نمایاں ترین عملی مظہر جہاد فی سبیل اللہ ہے۔ یعنی یہ کہ انسان ہر امتی و انسانی نشرو اشاعت اور حق کی شہادت، اور اللہ کے دین کی تبلیغ و تعلیم اور اس کے غلبہ و اظہار کے لیے

جان و مال سے کوشش کرے اور اس جدوجہد میں تنہا نہ رہے۔ آیت کے آخر میں مذکور ہول دیا گیا کہ صرف ایسے ہی لوگ اپنے دعویٰ ایمان میں سچے ہیں۔

سورۃ الحجرات کی اس آیت کریمہ (اَفَمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اَوْ لِيْكَ مِمَّا الصّٰدِقُوْنَ) پر گویا کہ ہمارے منتخب نصاب کا جزو ثانی ختم اور جزو ثالث شروع ہو جاتا ہے۔ اس لیے کہ سورۃ العصر میں بیان شدہ چار لوازم نجات کو اس آیت میں دو اصطلاحات میں جمع کر دیا گیا ہے ایک ایمان حقیقی جو جامع ہے ایمان قولی اور عمل صالح دونوں کا اور دوسرے جہاد فی سبیل اللہ جو جامع ہے توہم بالحق اور توہم بالصبر کا پانچویں نہیں ہے توہم بالحق کی تفصیلی بحث کا آغاز ہوتا ہے۔

اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم - بسم اللہ الرحمن الرحیم
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْعَدُوا يَتَنِيَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ﴾ صدقَ اللهُ العَظِيمُ
”اے ایمان والو! مت آگے بڑھو اللہ اور اس کے رسول (ﷺ) سے اور اللہ کا تقویٰ اختیار کرو۔ یقیناً اللہ سب کچھ سننے والا، سب کچھ جاننے والا ہے۔“

مطالعہ قرآن حکیم کے جس منتخب نصاب کا سلسلہ وارد درس ان مجالس میں ہو رہا ہے، اس کا درس نمبر چودہ سورۃ الحجرات مشتمل ہے۔ ترتیب مصحف کے اعتبار سے یہ سورۃ مبارکہ جو اٹھارہ آیات اور دو رکوعوں پر مشتمل ہے، ۲۶ ویں پارے میں سورۃ الفتح کے فوراً بعد وارد ہوئی ہے۔ اگر اس کے مضامین پر غور کیا جائے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ سورۃ الفتح کی آخری دو آیات میں جو مضامین آئے ہیں، یہ پوری سورۃ مبارکہ ان کی مزید تشریح اور توضیح پر مشتمل ہے۔

ہمارے منتخب نصاب میں ربط مضمون کے اعتبار سے اس کا جو مقام ہے، اسے بھی ذہن میں تازہ کر لینا، ان شاء اللہ، مفید ہو گا۔ اس منتخب نصاب کا تیسرا حصہ اعمال صالحہ کے مباحث پر مشتمل ہے۔ اعمال انسانی کے ضمن میں پہلے دو دروس میں انفرادی سیرت و کردار سے متعلق قرآن مجید کی رہنمائی ہمارے سامنے آئی تھی۔ اس کے بعد ایک درس

میں انفرادیت سے اجتماعیت کی طرف جو پہلا قدم ہے، یعنی گھریلو زندگی، خاندان کا ادارہ، عائلی نظام، اس سے متعلق ہم نے پوری سورۃ التحریم پڑھی تھی۔ اجتماعی زندگی میں اس سے بلند تر سطح پر ہماری معاشرتی یا سماجی زندگی کا دائرہ ہے۔ اس کے متعلق ہم نے گزشتہ درس میں سورۃ بنی اسرائیل کے تیسرے اور چوتھے رکوع کا مطالعہ کیا تھا۔ اب جو اجتماعیت کی بلند ترین سطح ہے، یعنی قومی دہلی اور سیاسی و ریاستی زندگی، اس سے متعلق نہایت اہم مضامین اس سورۃ مبارکہ میں وارد ہو رہے ہیں۔

قرآن حکیم کا مطالعہ کرتے ہوئے یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ قرآن حکیم اس طرح کی کتاب نہیں ہے جیسی عام طور پر انسانی تصانیف ہوتی ہیں۔ انسانی تصنیف میں ابواب ہوتے ہیں۔ پھر ہر باب کا ایک عنوان ہوتا ہے جو اس باب کے مضامین کی نشاندہی کرتا ہے۔ پھر وہ باب ذیلی عنوانات یا فصول میں منقسم ہوتا ہے اور ہر فصل میں بحث کا ایک حصہ مکمل ہو جاتا ہے، جبکہ قرآن مجید درحقیقت اس نوع کی کتاب نہیں ہے، بلکہ اسے ہم خطبات الہیہ کے مجموعے سے تعبیر کر سکتے ہیں اور یہ تعبیر غلط نہیں ہوگی۔ نبی کریم ﷺ کی حیات طیبہ کے دوران مختلف مواقع اور مراحل پر یہ خطبات الہیہ نازل ہوتے رہے اور حضور ﷺ کی انقلابی دعوت توحید کو جن حالات، موانعات، اعتراضات اور مخالفتوں سے سابقہ پیش آتا تھا، ان کی مناسبت سے حضور ﷺ کو ہدایات دی جاتی رہی ہیں اور متعلقہ بحثیں نازل ہوتی رہیں۔ ان ہی کے ضمن میں وہ دائمی وابدی رہنما اصول بھی دے دیئے گئے جن پر اللہ تعالیٰ اس دنیا میں انسان کی اجتماعی زندگی استوار دیکھنا چاہتا ہے، لیکن ان کے لئے قرآن حکیم میں غور و فکر اور تدبیر لازم ہے۔ ان کو معلوم اور اخذ کرنے کے لئے آیات کے بین السطور جھانکنا پڑتا ہے اور سورتوں کے مضامین کا تجزیہ کر کے یہ چیز معین کرنی پڑتی ہے کہ یہاں کون سے دائمی اور ابدی رہنما اصول ہمیں مل رہے ہیں۔

اس پہلو سے اگر غور کریں تو اگرچہ سورۃ الحجرات کے شان نزول کے ضمن میں بھی ہمیں روایات ملتی ہیں، لیکن تفسیر قرآن کا ایک مستقل اصول ہے کہ ”الاعتبار لعوموم اللفظ لالخصوص السبب“ یعنی قرآن مجید کے فہم کے ضمن میں اصل اعتبار الفاظ کے عموم کا ہوگا، نہ کہ اس کے سبب کا جو کسی خاص واقعہ کے اعتبار سے شان نزول بنا ہے۔ اگر اس عموم کو پیش نظر رکھیں گے تو واقعہ یہ ہے کہ عقل انسانی دنگ رہ جاتی ہے کہ

ریاست کی سطح پر اس سورہ مبارکہ میں کتنی اعلیٰ ترین اور جامع ترین رہنمائی دے دی گئی ہے۔ حالانکہ تصور ریاست (Concept of State) انسانی تاریخ کے اعتبار سے ایک جدید تصور ہے، لیکن قرآن مجید نے ریاست کی سطح پر ان دائمی و بنیادی اصولوں کی رہنمائی نوع انسانی کو عطا فرمادی تھی کہ جنہیں اسلامی ریاست میں زو بعمل لایا جائے گا۔ ان سب کے لئے بنیادی و اساسی رہنمائی ہمیں اس سورہ مبارکہ میں مل جاتی ہے۔

اس سورت کو ہم بغرض تقسیم تین حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ البتہ یہ بات جان لیجئے کہ یہ تقسیم قطعی تعین کے ساتھ نہیں ہوگی بلکہ مضامین کی overlapping ہوگی۔ لیکن بحیثیت مجموعی یہ بات سامنے آئے گی کہ اس کے تین حصے ہیں جو تقریباً چھ آیات پر مشتمل ہیں۔ پہلے حصہ میں اسلامی ہیئت اجتماعیہ کے جو بنیادی اصول ہیں اور جن ستونوں پر یہ عمارت کھڑی ہے، ان کو معین کیا گیا ہے۔ دوسرے حصہ میں مسلمانوں کی قومی و ملی زندگی کو انتشار سے بچانے اور امت کی شیرازہ بندی کو قائم و برقرار رکھنے کے ضمن میں آٹھ احکام دیئے گئے ہیں، جن میں ہم دیکھیں گے کہ دو بہت اہم اور بنیادی احکام ہیں اور چھ ان دونوں کے مقابلہ میں نسبتاً چھوٹے احکام ہیں۔ آخری حصہ میں پھر ایک تو یہ مسئلہ سامنے آتا ہے کہ مسلمانوں کی ہیئت اجتماعیہ کا پوری نوع انسانی کے ساتھ ربط و تعلق کیا ہے اور ان تعلقات کی بنیادیں کیا ہیں؟ پھر سب سے اہم مسئلہ یہ زیر بحث آتا ہے کہ مسلمانوں کی معاشرتی زندگی میں کسی شخص کو شامل کرنے کے لئے معیار کیا ہے؟ یا زیادہ واضح الفاظ میں یوں سمجھئے کہ اسلامی ریاست میں شہریت کی بنیاد اور اساس کیا ہے؟ پھر اس کے ضمن میں ایک اہم مضمون آئے گا جس پر یہ سورہ مبارکہ ختم ہوگی کہ اسلام اور ایمان میں کیا فرق ہے؟ میں نے بطور تمہید ایک اجمالی اور مختصر سا جائزہ آپ حضرات کے سامنے رکھ دیا ہے کہ یہ ہیں وہ اہم مضامین جو اس سورہ مبارکہ کے مطالعہ کے نتیجے میں ہمارے سامنے آتے ہیں۔

اسلامی ریاست کے دستور اساسی کا اصل الاصول

اس تمہید کے بعد اب آئیے کہ ہم اس سورہ مبارکہ کی پہلی آیت پر اپنی توجہات کو مرکز کریں۔ فرمایا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَهِيدٌ كُلِّمٌ ۝﴾ ”اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول (ﷺ) کے

سے آگے مت بڑھو اور اللہ کا تقویٰ اختیار کرو، اور جان رکھو کہ اللہ (ہر چیز کا) سننے والا، جاننے والا ہے۔ — اس کے معنی کیا ہیں! یہ کہ جیسے ایک مسلمان فرد اپنی انفرادی حیثیت میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام کا پابند ہوتا ہے، اور اس کے لئے مادر پدر آزادی کا کس وجود نہیں ہے، ویسے ہی ایک مسلمان معاشرہ اور ایک اسلامی ریاست بھی مادر پدر آزاد نہیں ہے بلکہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام کی پابند ہے۔ اسلام میں آزادی کا تصور یہ ہے کہ اللہ کی بندگی کے لئے ہر نوع کی دوسری غلامی سے نجات حاصل کر لی جائے۔ علامہ اقبال نے اسے یوں ادا کیا ہے۔ ~

یہ ایک سجدہ جسے تو گراں سمجھتا ہے

ہزار سجدے سے دیتا ہے آدمی کو نجات

اسی بات کو نبی اکرم ﷺ نے اس طور سے تعبیر فرمایا ((مَثَلُ الْمُؤْمِنِ وَمَثَلُ الْإِيمَانِ كَمَثَلِ الْفَرَسِ فِي أُخْيَتِهِ)) (مسند احمد) ”مؤمن اور ایمان کی مثال اس گھوڑے کی سی ہے جو ایک کھونٹے سے بندھا ہوا ہے۔“ — بڑی پیاری تمثیل ہے۔ ایک گھوڑا تو وہ ہے جس پر کوئی پابندی نہیں ہے، کوئی بندش نہیں ہے، وہ جدھر چاہے منہ مارے، جدھر چاہے زقہ لگائے، آزادی کے ساتھ جس طرف چاہے اور جہاں تک چاہے خوب دوڑ لگائے۔ اس کے برعکس ایک گھوڑا وہ ہے جو ایک کھونٹے سے بندھا ہوا ہے۔ اب آپ فرض کیجئے کہ دس گز کی ایک رسی ہے جس سے وہ گھوڑا اپنے کھونٹے سے بندھا ہوا ہے۔ لہذا دس گز نصف قطر کے دائرہ کے اندر وہ گھوم پھر سکتا ہے۔ اس گھوڑے کو اتنی آزادی ہے کہ وہ اس دائرے کے اندر جس طرف چاہے پانچ سات گز کے فاصلہ پر جا کر بیٹھ جائے، مزید آگے جانا چاہے تو چند قدم اور اٹھالے، لیکن دس گز سے آگے ہر گز نہیں جاسکتا، اس لئے کہ وہ بندھا ہوا ہے۔ بقول اقبال ~

صنوبر باغ میں آزاد بھی ہے پابگل بھی ہے

انہی پابندیوں میں حاصل آزادی کو تو کر لے

تو یہ نہایت بلیغ تمثیل اور تشبیہ ہے جو نبی اکرم ﷺ نے دی کہ ایک بندہ مؤمن کی زندگی ایک پابند زندگی ہے۔ وہ اللہ اور رسول ﷺ کے احکام اور ادا و امرو نواہی کا پابند ہے۔ اب ظاہرات ہے کہ جب مسلمان فرد اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام کا پابند ہے

تو مسلمانوں کی ہیئت اجتماعیہ ان سے کیسے آزاد ہو جائے گی؟ مسلمانوں کی اجتماعی زندگی کی ہر سطح پر ان احکام کی پابندی ضروری ہے۔ میں عرض کر چکا ہوں کہ عالمی زندگی اجتماعیہ کی پہلی سطح ہے، معاشرتی زندگی اس سے بلند تر سطح ہے اور سیاسی زندگی یعنی ریاستی سطح پر ہمارے معاملات، یہ اجتماعیہ کا بلند ترین تصور ہے۔ پس ہماری زندگی کی ہر سطح اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام کی پابند ہے۔ اگر مسلمانوں کی ہیئت اجتماعیہ موجود ہے اور ان کی ایک آزاد خود مختار ریاست قائم ہے تو اس کے معاملات میں، اس کے دستور و آئین میں اور اس کے قوانین میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام سے تجاوز نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ہے حقیقی مفہوم اس سورہ مبارکہ کی پہلی آیت کے اس حصہ کا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْعَدُوا تَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ ”اے اہل ایمان! مت آگے بڑھو اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے“۔ یہاں جو لفظ ”تَقْعَدُوا“ آیا ہے اس کا لفظی ترجمہ ہو گا ”مت آگے بڑھاؤ“۔ اس سے آگے لفظ ”أَنْفُسَكُمْ“ کہ ”اپنے آپ کو آگے نہ بڑھاؤ“ یا لفظ ”زَيْنَكُمْ“ کہ ”اپنی رائے کو آگے مت بڑھاؤ“ محذوف ماننا پڑے گا۔ ﴿يَنْبَغِي يَدِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ ”اللہ اور اس کے رسول سے“ — آیت کا یہ حصہ دونوں محذوف الفاظ کے ساتھ جڑا رہے گا۔ مفہوم یہ ہو گا کہ یہ ایک دائرہ ہے۔ تمہاری زندگی خواہ انفرادی معاملات سے متعلق ہو، خواہ اجتماعی زندگی کے مسائل سے تعلق رکھتی ہو، اس دائرے کے اندر اندر محدود رہنی چاہیئے۔

اگر غور کیا جائے تو یہ اسلامی ریاست کی سطح پر اس کی حیات اجتماعی اور دستور اساسی کا اصل الاصول ہے، یا یوں کہئے کہ اس کی پہلی دفعہ اس آیت سے معین ہوتی ہے۔ اس لئے کہ ریاست کے ضمن میں سب سے پہلی بحث یہ آئے گی کہ حاکمیت (Sovereignty) کس کی ہے؟ اور اسلامی ریاست میں حاکمیت مطلقہ صرف اللہ کی ہے — بقول علامہ اقبال مرحوم —

سروری زیبا فقط اس ذات بے ہمتا کو ہے

حکمران ہے اک وہی باقی بتانِ آذری

لہذا مسلم معاشرتی نظریہ (Muslim Social Thought) یا مسلم سیاسی خیال

(Muslim Political Thought) میں اساسی و بنیادی اور اہم ترین بات یہ ہے کہ

حاکیت مطلقہ صرف اللہ کے لئے ہے۔ قرآن مجید میں اس بات کو متعدد مقامات پر مختلف اسالیب سے بیان کیا گیا ہے۔ سب سے زیادہ معروف الفاظ سورہ یوسف کے ہیں: ﴿إِنَّ الْخُكْمَ لِلَّهِ﴾ یعنی ”حکم دینے کا اختیار مطلق اللہ کے سوا اور کسی کو نہیں ہے۔“ اسی بات کو سورہ الکہف میں منیٰ انداز میں یوں فرمایا: ﴿وَلَا تُشْرِكْ لِي فِي خُكْمِهِ أَخَذُوا﴾ ”اور وہ اپنے حکم (کے اختیار) میں کسی کو شریک کرنے کے لئے تیار نہیں ہے۔“ البتہ یہ ضرور ہے کہ اللہ کی حاکیت کے اصول کا انسانی معاشرہ میں عملی طور پر جو نفاذ ہوگا وہ رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کے واسطے سے ہوگا۔ اسی لئے کہ اللہ تو غیب کے پردوں میں ہے، اس کا حکم سب لوگوں کو براہ راست نہیں پہنچتا بلکہ اس نے اپنے احکام لوگوں تک پہنچانے کے لئے اپنی حکمت بالغہ سے نبوت و رسالت کا سلسلہ جاری فرمایا جس کی آخری کڑی ہیں خاتم النبیین سید المرسلین جناب محمد رسول اللہ ﷺ — لہذا حاکیت الہیہ کی جو عملی تفصیل ہوگی وہ سورہ النساء کی اس آیت کے حوالے سے ہوگی کہ ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ ”اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول (ﷺ) کی اور تم میں سے جو صاحب امر ہیں ان کی۔“ اس آیت مبارکہ میں ”أَطِيعُوا“ جو صیغہ امر ہے، دو مرتبہ آیا ہے، اللہ کے ساتھ بھی اور رسول ﷺ کے ساتھ بھی۔ ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ ”اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول (ﷺ) کی“ — لیکن آگے جب اس اطاعت کی زنجیر کی تیسری کڑی آئی تو فعل امر ”أَطِيعُوا“ کو لوٹایا نہیں گیا بلکہ فرمایا گیا: ﴿وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ ”اور ان کی جو تم میں سے صاحب امر ہوں“ — اس اسلوب سے معلوم ہوا کہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت بالذات اور مطلق ہے، جبکہ ”أُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ“ کی اطاعت مشروط ہوگی کہ وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام کے دائرہ کے اندر اندر حکم دے سکتے ہیں، اس کے باہر نہیں۔ اس کے لئے نبی اکرم ﷺ نے دائمی طور پر یہ اصل الاصول معین فرمادیا ہے کہ ﴿لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ﴾ یعنی کسی ایسے معاملہ میں مخلوق میں سے کسی کے حکم کی اطاعت نہیں کی جائے گی جس سے خالق کی معصیت یعنی اللہ کی نافرمانی لازم آ رہی ہو۔

پس قرآن مجید میں مختلف مقامات پر مختلف اسالیب سے اللہ اور اس کے رسول ﷺ

کی اطاعت کے جو احکام دیئے گئے ہیں، ان سب کو جمع کیا جائے تو اس کا جو حاصل نکلتا ہے اسے بڑی جامعیت اور بڑی خوبصورتی کے ساتھ سورۃ الحجرات کی پہلی آیت میں بایں الفاظ مبارکہ بیان فرما دیا گیا ہے : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ ”اے اہل ایمان! مت آگے بڑھو اللہ سے اور اس کے رسول (ﷺ) سے۔“

یہاں یہ بھی عرض کر دوں کہ یہ بڑے دستوری، آئینی اور قانونی الفاظ ہیں اس اصول الاصول کی تعیین کے لئے کہ انفرادی و اجتماعی زندگی کے تمام امور و مسائل اور معاملات اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت کے دائرے کے اندر اندر رہیں گے، اس سے تجاوز جائز نہیں ہو گا۔ البتہ اس دائرے کے اندر رہتے ہوئے حسب حالات اور حسب موقع اپنی مرضی استعمال کرنے کا حق حاصل ہے۔ میں یہ بات اس لئے عرض کر رہا ہوں کہ اہل لفت و نحو تمام کے تمام اس اصول کو تسلیم کرتے ہیں کہ ”امر“ کے مقابلہ میں ”نہی“ میں زیادہ زور (emphasis) ہوتا ہے۔ یعنی ایک یہ کہ حکم دیا جائے کہ ”اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو“ اور دوسرے یہ کہ بات یوں کہی جائے کہ ”اللہ اور اس کے رسول (ﷺ) سے آگے مت بڑھو“ تو یہ جو دو سرا انداز ہے اس میں تاکید کا رنگ زیادہ غالب ہے۔

پھر یہ کہ اگر غور کریں تو نظر آئے گا کہ خالص دستوری اعتبار سے یہ الفاظ نہایت جامع (comprehensive) ہیں۔ یہ الفاظ اس طریقہ سے اس بات کا احاطہ کر لیتے ہیں کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے جو واضح احکام ہیں ان سے تجاوز نہیں کیا جاسکے گا، ان کے اندر اندر آزادی حاصل ہے، جیسے گھوڑے کی مثال کے ضمن میں عرض کیا گیا تھا کہ کھوٹے سے بندھے ہوئے گھوڑے کو بس اتنی آزادی ہے کہ وہ اپنی رسی کی مقدار کے مطابق ایک معین دائرے کے اندر اندر گھوم پھر سکتا ہے اور جس سمت چاہے اور رسی کی حدود میں رہتے ہوئے جتنے فاصلے پر چاہے جا کر بیٹھ سکتا ہے۔ لہذا سورۃ الحجرات کے ان الفاظ کے ذریعے سے ایک دائرہ کھینچ دیا گیا کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام کی حیثیت ”حدود اللہ“ کی ہے۔ ان سے تجاوز نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ اس دائرے کے اندر اندر تمہیں اختیار حاصل ہے کہ اپنے ریاستی، مملکتی اور انتظامی امور اپنی

صوابدید سے طے کر سکتے ہو، اپنے قوانین بنا سکتے ہو۔

اسلامی ریاست میں شورائی کی اہمیت

لیکن اس کے لئے ایک اصل الاصول سورۃ الشوریٰ میں بیان کر دیا گیا ہے جسے اختیارات کے دائرے میں بہر حال ملحوظ رکھنا ہو گا۔ وہ اصل الاصول یہ ہے کہ ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ ”اور (اہل ایمان) اپنے معاملات باہمی مشورے سے چلاتے ہیں۔“ (آیت ۳۸) یعنی اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام کے دائرے کے اندر بھی کسی فرد واحد، کسی خاندان، کسی طبقہ یا کسی گروہ کو یہ اختیار حاصل نہیں ہے کہ وہ قوت نافذہ پر قابض ہو کر اس طرح بیٹھ جائے کہ گویا وہ اصل حکمران ہیں اور بقیہ لوگ صرف ان کی رعیت ہیں کہ جس طرح چاہیں ان پر اپنی مرضی ٹھونس دیں۔ اسلام اس نوع کے Authoritarianism اور Totalitarianism کی یعنی کسی فرد، طبقہ، گروہ یا خاندان میں اختیارات کے ارتکاز کی ہرگز اجازت نہیں دیتا۔ اسلامی ریاست کے معاملات کو چلانے کے لئے شورایت کا نظام از روئے قرآن مجید لازم ہے۔ سورۃ الشوریٰ کی اس آیت میں یہ اصل الاصول اور اسلامی نظام حیات کی یہ خصوصیت بیان کی گئی ہے کہ اس میں وہ تمام اجتماعی امور جن کے متعلق قرآن و سنت میں کوئی صریح حکم یا ہدایت نہ ہو، مشورے سے انجام پاتے ہیں۔

البتہ یہاں شورائی کی کوئی خاص شکل متعین نہیں کی گئی ہے اور اس کے بارے میں ہمیں قرآن میں کسی دوسرے مقام پر بھی کوئی تفصیلی نقشہ نہیں ملتا کہ نظام حکومت کیا ہو!۔ صدارتی ہو یا پارلیمانی ہو! وحدانی ہو کہ وفاقی ہو! اور اگر عام انتخاب ہوں تو اس کے لئے ووٹ کا حق کسے ہے، کسے نہیں ہے؟ یہ تمام معاملات انتظامی امور ہیں۔ تمدن کے ارتقاء کے اعتبار سے جس سطح پر جو معاشرہ ہو گا، اس کی مناسبت سے ﴿لَا تَقْضِ فَوَائِنَ يَذِي اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ﴾ کے اصول کے پیش نظر تمام معاملات اس دائرے کے اندر اندر رہیں جو کتاب و سنت نے سمجھ دیا ہے۔ اور یہ معاملات باہمی مشورے سے انجام پائیں۔ نظام شورایت کی کوئی معین شکل نہ دینے کی یہ حکمت سمجھ میں آتی ہے کہ اسلام کے دائمی وابدی اوامرو نواہی اور احکام ساری دنیا کے لئے، ہر دور اور ہر زمانہ کے لئے اور ہمیشہ کے لئے ہیں، لہذا شورائی کا ایک خاص طریقہ ہر دور، ہر سوسائٹی اور ہر تمدن کے لئے

یکساں موزوں نہیں ہو سکتا۔ آلبتہ شورٹی کا جو قاعدہ آیت کے اس حصہ میں بیان کیا گیا ہے کہ ﴿أَمْزُهِمْ شُرُوزِي يَنْتَهُمْ﴾ (اہل ایمان) اپنے کام باہم مشاورت سے چلاتے ہیں یہ قاعدہ تین باتوں کا متقاضی ہے۔ ایک یہ کہ معاملہ جن لوگوں کے اجتماعی کام سے متعلق ہو، ان سب کو مشورے میں شریک ہونا چاہیے، خواہ وہ براہ راست شریک ہوں، یا اپنے منتخب کردہ نمائندوں کے توسط سے شریک ہوں۔ دوسرے یہ کہ مشورہ آزادانہ، بے لاگ اور مخلصانہ ہونا چاہیے۔ دباؤ یا لالچ کے تحت مشورہ لینا مشورہ نہ لینے کے برابر ہے۔ تیسرے یہ کہ جو مشورہ اہل شورٹی کے اتفاقی رائے سے دیا جائے یا جسے ان کی اکثریت کی تائید حاصل ہو، اسے تسلیم کیا جائے اور اس کے مطابق حکومت اور اجتماعیت کے تمام معاملات چلائے جائیں۔

اب آپ غور کیجئے کہ یہ مملکت خداداد پاکستان ہم نے قائد اعظم محمد علی جناح کے الفاظ میں اس لئے حاصل کی تھی کہ ہم ایک آزاد و خود مختار خطہ اس مقصد کے لئے حاصل کرنا چاہتے ہیں کہ اسلام کے جو ابدی اصول ہیں ہم اس مملکت کو ان پر عمل پیرا ہونے کے لئے ایک تجربہ گاہ بنائیں، اسے ایک نمونہ کا اسلامی معاشرہ اور نمونہ کی ایک اسلامی ریاست بنا کر پوری دنیا کے سامنے پیش کریں۔

الحمد للہ ہمارے یہاں ”قرارداد مقاصد“ میں یہ بات طے ہو گئی کہ ”حاکمیت مطلقہ اللہ کی ہے۔“ ہم نے پہلی بار اس اصول سے دنیا کو روشناس کرایا اور یہ بات پیش نظر رکھتے کہ تاریخ انسانی میں پہلی مرتبہ کسی آزاد و خود مختار اور ذمہ دار اسمبلی نے (وہ ہماری دستور ساز اسمبلی تھی) اس طریقہ سے ایک اجتماعی فیصلہ کا اعلان و اظہار کیا کہ ریاست میں حاکمیت مطلقہ اللہ کی ہے۔ اس کے متعلق ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ریاست کی سطح پر یہ گویا کلمہ شہادت تھا: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ جس کا اعلان و اظہار قرارداد مقاصد کے ذریعے سے پوری دنیا کے سامنے ہوا۔ اور میں آج خراج تحسین ادا کرنا چاہتا ہوں اس شخص یا ان اشخاص کو جنہوں نے اس دفعہ کے الفاظ معین کئے ہیں جو ہمیشہ سے دستور پاکستان کے رہنما اصولوں میں شامل رہی ہے۔

‘No legislation will be done repugnant to the Quran and the Sunnah.’

”کوئی قانون سازی نہیں کی جائے گی جو قرآن اور سنت سے متخالف اور

متضاد ہو۔“

میں نہیں جانتا کہ ان کے پیش نظر سورۃ الحجرات کی یہ آیہ مبارکہ تھی یا نہیں، لیکن واقعہ یہ ہے کہ اس دفعہ کے الفاظ کامل ترین نمائندگی کرتے ہیں اس آیہ مبارکہ کے الفاظ کی ﴿لَا تُقَدِّمُوا بَيْنِي وَاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ ”مت آگے بڑھو اللہ اور اس کے رسول سے۔“

اللہ تعالیٰ کا فرمان، قرآن مجید ہے۔ اگر آپ اس سے آگے نہیں بڑھتے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ اللہ سے آگے نہیں بڑھے۔ اور رسول اللہ ﷺ کی سنت آپ کے افعال و اقوال پر مشتمل ہے۔ اگر ہم اس سے آگے نہ بڑھنے کا اقرار کرتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے احکام کے دائرہ کے اندر رہنے کا عزم کیا ہے — میرے نزدیک یہ دفعہ اسلامی دستور کی بنیادی شرط کو تمام و کمال اور باحسن وجہ پورا کرتی ہے، بشرطیکہ یہ دفعہ محض رہنما اصول (Directive Principles) میں نہ ہو بلکہ نافذ العمل دفعات (Operative Clauses) میں شامل ہو۔ بد قسمتی سے ہماری کوتاہی یہ رہی ہے کہ اس کو تاحال نافذ العمل دفعہ بنانے کے بجائے صرف رہنما اصولوں میں رکھا گیا ہے۔ البتہ موجودہ دور میں وفاقی شرعی عدالت کے قیام کی صورت میں یوں سمجھئے کہ اس دفعہ پر عمل کا کسی نہ کسی درجے میں آغاز ہوا ہے^(۱) اور دورِ جدید میں اسلامی ریاست کے تقاضوں میں سے ایک بنیادی تقاضے کو، ناقص شکل ہی میں سہی پورا کرنے کا کام شروع ہو گیا ہے۔ اللہ کرے کہ وہ دن جلد از جلد پاکستان پر طلوع ہو کہ اسلامی ریاست کے جو بھی تقاضے ہیں ان پر بھرپور انداز اور عزم بالجزم سے اقدامات شروع ہوں۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ ۚ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُتَادُونَكَ مِنَ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَلَوْ أَنَّهُمْ

(۱) واضح رہے کہ محترم ڈاکٹر صاحب کا یہ خطاب پاکستان ٹیلی ویژن پر ۸۲-۱۹۸۱ء کے دوران نشر

صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ۖ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا
بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ۝ وَاعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولٌ
اللَّهُ ۖ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ
إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ وَرِثَتُهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَثْرَةُ الْكُفْرِ وَالْفُسُوقِ
وَالْبَعْضِيَانِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ ۝ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ۖ وَاللَّهُ
عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ (آیات ۲-۵)

”اے ایمان والو! امت بلند کرو اپنی آوازوں کو نبی کی آواز پر اور مت گفتگو کرو
ان سے بلند آوازی کے ساتھ جیسے تم باہم ایک دوسرے سے گفتگو کر لیتے ہو،
مبادا تمہارے تمام اعمال رائیگاں ہو جائیں اور تمہیں اس کا شعور تک نہ ہو۔
یقیناً وہ لوگ جو اپنی آوازوں کو اللہ کے رسول (ﷺ) کے سامنے پست رکھتے ہیں،
وہی ہیں کہ جن کے دلوں کو اللہ نے تقویٰ کے لئے جانچ لیا ہے۔ ان کے لئے
بخشش بھی ہے اور بہت بڑا اجر بھی۔ بلاشبہ وہ لوگ جو اے نبی (ﷺ) آپ کو
پکارتے ہیں حجروں کے باہر سے، ان میں اکثر نا سمجھ ہیں۔ اور اگر وہ صبر کرتے
یہاں تک کہ آپ خود ان کے پاس تشریف لاتے تو یہ ان کے لئے کہیں بہتر تھا۔
اور اللہ بخشنے والا، رحم فرمانے والا ہے۔ اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی
فاسق کوئی اہم خبر لے کر آئے تو چھان بین کر لیا کرو، مبادا تم نادانی میں کسی قوم کے
خلاف اقدام کر بیٹھو اور پھر تمہیں اپنے کئے پر پچھتانا پڑے۔ اور جان رکھو کہ
تمہارے مابین اللہ کے رسول (ﷺ) موجود ہیں۔ اگر وہ تمہارا کہنا اکثر معاملات
میں ماننے لگیں تو تم خود مشکل میں پڑ جاؤ گے، لیکن اللہ نے تو ایمان کو تمہارے
نزدیک محبوب بنا دیا ہے اور اسے تمہارے دلوں میں کھادیا ہے، اور تمہارے
نزدیک بہت ناپسندیدہ بنا دیا ہے کفر کو بھی اور نافرمانی کو بھی اور معصیت کو بھی۔
یہی ہیں وہ لوگ جو اصل میں کامیاب ہونے والے ہیں۔ یہ فضل ہے اللہ کی
طرف سے اور مظہر ہے اس کی نعمت کا۔ اور اللہ سب کچھ جاننے والا، کمال حکمت
والا ہے۔“

مسلمانوں کی حیاتِ ملی کی دوسری اہم بنیاد نبی اکرم ﷺ کا ادب و احترام

سورۃ الحجرات کی آیات ۸۷۲ میں مسلمانوں کی ہیئتِ اجتماعیہ یا ان کی حیاتِ ملی کی شیرازہ بندی کی جو دوسری اہم بنیاد ہے، اس کا ذکر ہے۔ پہلی بنیاد جس کا ذکر اس سورۃ مبارکہ کی پہلی آیت میں ہے، دستوری اور آئینی نوعیت کی تھی کہ ایک اسلامی ریاست یا ایک اسلامی ہیئتِ اجتماعیہ یا ایک اسلامی معاشرہ پابند ہے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام کا۔ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام کا دائرہ وہ دائرہ ہے کہ مسلمان خواہ فرد ہو، خواہ معاشرہ ہو، خواہ پوری ملتِ اسلامیہ ہو، خواہ کوئی اسلامی ریاست ہو وہ اس دائرے کے اندر محدود رہے گی۔ اب اس دائرے کا ایک مرکز بھی ہے اور مرکزی شخصیت ہے جناب محمد رسول اللہ ﷺ کی۔ اور مسلمانوں کی حیاتِ ملی کی شیرازہ بندی میں جہاں اس پہلی اصل کو بہت بڑی اہمیت حاصل ہے جو دستوری و آئینی اصل ہے، وہاں دوسری بنیاد مرکزی نقطہ کی حیثیت کی حامل ہے کہ حضور ﷺ سے دلی محبت ہو، حضور ﷺ سے عقیدت ہو، حضور ﷺ کا ادب و احترام ہر آن ملحوظ رکھا جائے۔ آپ ﷺ کی توقیر و تعظیم ہو۔ گویا فی الجملہ ہر مسلمان کے دل میں جناب محمد رسول اللہ ﷺ کی محبت اور آپ کی تعظیم جاگزیں ہو۔

یہ درحقیقت وہ جذباتی بنیاد ہے جس سے ہمارے تمدن اور ہماری تہذیب کا نقشہ بنتا ہے۔ یہ بات ذہن میں رکھئے کہ انسان میں صرف عقل و ذہانت (Intellect) ہی نہیں بلکہ اس میں جذبات (sentiments) بھی ہیں۔ اور کسی بھی معاشرے میں جہاں اس کی عقلی اور فلسفیانہ اساسات کو اہمیت حاصل ہے، وہاں جذبات کے لئے بھی کوئی مرکز ضروری ہے، جس کے ساتھ اگر جذباتی وابستگی نہیں ہوگی تو دل پھٹے رہیں گے، آپس میں بُد رہے گا اور ثقافت میں کوئی یک رنگی پیدا نہیں ہو سکے گی۔ چنانچہ کوئی تہذیبی و ثقافتی ہم آہنگی (Cultural Homogeneity) وجود میں نہیں آسکے گی۔ ایک مسلمان معاشرے میں یہ مطلوبہ کیفیت درحقیقت نبی اکرم ﷺ کے اتباع کے ذریعے سے ہی پیدا

ہوتی ہے۔

یہاں یہ بات بھی ذہن میں رکھنی ضروری ہے کہ ایک ہے اطاعت اور ایک ہے اتباع — ان دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اطاعت نام ہے اس رویہ کا کہ جو حکم ملے اسے پورا کر دیا جائے — اور یہ رویہ تو اصل میں اس دستوری اور آئینی بنیاد کا جزو ہے جس پر پہلے گفتگو ہو چکی ہے۔ اتباع کا دائرہ بہت وسیع ہے۔ جو عمل بھی اس شخصیت سے منسوب ہے جسے اللہ کا رسول مانا گیا ہے، جس پر ایمان لایا گیا ہے، جس کی اللہ کے نبی و رسول کی حیثیت سے تصدیق کی گئی ہے، اب اس شخصیت کی نشست و برخاست کا، اس کی گفتگو کا، اس کے رہن سن کا، اس کی وضع قطع، اس کی تہذیب اور اس کی پوری نجی و مجلسی زندگی کا جو بھی انداز ہو، اس پر ورے نقشے کو اپنے سیرت و کردار میں جذب کرنا، اس رویہ اور اس کیفیت کا نام دراصل اتباع ہے — اور اس کا دائرہ بہت وسیع ہے۔

ثقافتی ہم آہنگی کا اہم ذریعہ : اتباع رسول

پھر یہ کہ مسلمانوں کی تہذیب اور اس کے تمدن کے جو اصل خدوخال ہیں وہ درحقیقت اسی اتباع رسول ﷺ سے وجود میں آئے ہیں — یہ بات پیش نظر رہے کہ ہر معاشرے کو اس کی ضرورت ہوتی ہے۔ وہ جو علامہ اقبال نے ایک خاص پس منظر میں کہا ہے کہ ”خوگر پیکر محسوس تھی انسان کی نظر“ تو آپ اسے چاہے انسان کی کمزوریوں میں سے ایک کمزوری شمار کریں، لیکن یہ انسان کی عالمگیر (universal) کمزوری ہے کہ کوئی دل آویز اور دلنواز شخصیت ایسی ہو کہ اگر اس سے محبت اور قلبی لگاؤ ہے تو اس معاشرے کے افراد آپس میں ایک دوسرے سے قریب رہیں گے، ان کے دلوں کی دھڑکنوں میں ہم آہنگی ہوگی۔ انسان کی یہ ضرورت ہے کہ اس کے قلبی لگاؤ کے لئے ایسی شخصیت موجود ہو جو معاشرے کی شیرازہ بندی میں نقطہ ماسکہ کا کردار ادا کرے۔ اسے آپ ہیرو کہیں، آپ اسے کسی دوسرے اعلیٰ لقب سے پکاریں۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ تمام معاشرہ کو یہ ہیرو باقاعدہ گھڑنے پڑتے ہیں، یہ شخصیتیں تراشنی پڑتی ہیں۔ اس لئے کہ یہ ان کی ضرورت ہے۔ جذباتی وابستگی کے لئے ایک ایسا مرکز لازم ہے۔

کتنی بڑی خوش قسمتی ہے امت محمد (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کی کہ یہاں کوئی

مصنوعی شخصیت تراشنے اور گھڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔ دوسروں کو تو مصنوعی شخصیتیں گھڑنی پڑتی ہیں اور ان کا معاملہ یہ ہوتا ہے کہ ہر دور میں انہیں ایک نئی شخصیت کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس بات کی وضاحت کے لئے علامہ اقبال کا یہ مصرع بڑا پیارا ہے کہ ”می تراشد فکر ما ہر دم خداوندے دگر!“ لیکن ہمارے پاس نبی اکرم ﷺ کی محبوب، دلنواز، دلاویز، ”من موہنی“، معراج انسانیت پر فائز شخصیت، جن کی سیرت و کردار پر کوئی دشمن بھی کہیں کوئی انگلی نہ رکھ سکا، انسانِ کامل، انسانی عظمت کا منظر اتم شخصیت موجود ہے۔ آپ ﷺ کی شخصیت ہماری ملی شیرازہ بندی کے لئے مرکزی شخصیت ہے۔ آپ کے ساتھ دلی محبت، آپ کا ادب، آپ کی تعظیم، آپ کا احترام، آپ سے عقیدت، اگر اسلامی معاشرہ میں ان تمام امور کا جذبہ موجود رہے گا تو معاشرہ بنیانِ مرموص بنا رہے گا۔ آپ ﷺ وہ شخصیت ہیں کہ جن کے متعلق بالکل صحیح کہا گیا ہے۔

ادب گاہست زیرِ آسمان از عرش نازک تر

نفس گم کردہ می آید جنید و بایزید ایں جا!

آپ وہ شخصیت ہیں جن کے بارے میں علامہ اقبال نے بالکل درست کہا ہے کہ۔

بمطقتی برساں خویش را کہ دیں ہمہ اوست

اگر بہ او نہ رسیدی تمام بولہبی است

اب اگر ہم ان دونوں کو جمع کریں تو ایک ہے ہماری ہیئتِ اجتماعیہ یا حیاتِ ملی کے لئے دستوری، آئینی اور قانونی بنیاد — اور وہ ہے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام کی اطاعت۔ یہ گویا ایک دائرہ ہے اور اس دائرے کے درمیان ہے ایک انتہائی دلنواز اور دلاویز شخصیت، بقول شاعر ”نگہ بلند سخن دل نواز جاں پر سوز“ کا مصداقِ کامل — اس کے لئے اگر ”مرکز ملت“ کی اصطلاح اختیار کی جائے تو مجھے اعتراض نہیں، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ ہمارا یہ مرکز دائم و قائم ہے۔ یہ کسی بھی دور میں بدلنے والا نہیں ہے، بلکہ یہ تو ہمیشہ ہمیش کے لئے تاقیام قیامت جناب محمد رسول اللہ ﷺ ہی کی شخصیت ہے جو ”مرکز ملت“ کے مقام پر فائز رہے گی اور حضور ﷺ ہی کو معیارِ مطلق بنانا ہو گا۔ مختلف مسلمان معاشروں اور مختلف مسلمان ملکوں میں یقیناً جب رہنما اور مصلح سامنے آتے ہیں تو ہمیں ان سے محبت و عقیدت پیدا ہوتی ہے۔ اگر ترکوں کے دلوں میں

مصطفیٰ کمال کی عظمت ہے تو ٹھیک ہے، وہ ان کے محسن تھے۔ اسی طرح پاکستانی مسلمانوں کے دلوں میں اگر قائد اعظم محمد علی جناح مرحوم کی محبت ہے تو درست ہے، وہ ہمارے محسن ہیں۔ لیکن ہمیشہ کے لئے اور جو ابدی معیار قائم و دائم رہے گا وہ شخصیت جناب محمد رسول اللہ ﷺ کی ہے۔ اگر ہم نے اس معیار کو مجروح کر دیا تو یہ جان لیجئے کہ پھر مسلمانوں کی حیات ملی کی ایک اہم اساس منہدم ہو جاتی ہے۔ یہ ہمارا وہ معیار ہے جو مستقل ہے، دائم و قائم ہے۔ یہ نہ صرف ہماری تہذیبی و ثقافتی ہم آہنگی کی ضمانت دیتا ہے، بلکہ اس تہذیبی و ثقافتی ہم رنگی، ہم آہنگی اور یکسانیت کے ساتھ تہذیب و ثقافت کا ایک تسلسل و تواتر ہے جو چودہ سو سال سے جاری و ساری ہے۔ وضع قطع اور لباس کے حدود و قیود اور نشست و برخاست کے انداز، حضور ﷺ کے اسوۂ حسنہ کے اتباع سے مسلمانوں میں فروغ پذیر ہوئے۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمان چاہے مشرق بعید کے رہنے والے ہوں یا مغرب بعید کے، غرض دنیا کے کسی خطے میں بسنے والے مسلمان ہوں، ان سب کے درمیان ایک مناسبت، ہم رنگی، اور یکسانیت نظر آتی ہے۔ یہ اسی لئے ہے کہ ان کے لئے مرکزی شخصیت ہمیشہ ہمیش کے لئے جناب محمد رسول اللہ ﷺ کی ہے۔

مرتبہ و مقام محمدیؐ کا لحاظ اشد ضروری ہے

ان آیات کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضور ﷺ کی حیات طیبہ کے دور آن کچھ واقعات ایسے ہوئے کہ جن میں لوگوں سے کچھ بے احتیاطی ہوئی، جس سے حضور ﷺ کا بلند، ارفع و اعلیٰ مقام مجروح ہونے کا کچھ اندیشہ ہوا۔ کسی نے کبھی اپنی آواز کو حضور ﷺ کی آواز سے کچھ بلند کر لیا۔ اس پر فرمایا گیا کہ مسلمانو! ہرگز ایسا نہ کرنا۔ یہ وہ عمل ہے کہ تمہیں محسوس بھی نہیں ہو گا لیکن یہ اتنی بڑی گستاخی شمار ہوگی کہ تمہارے پچھلے کئے کرائے سارے اعمال رائیگان ہو جائیں گے، تمہاری ساری نیکیاں اکارت جائیں گی۔ پھر مثبت انداز میں بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کی تعلیم اور اس کی افراٹش کے لئے انہی حضرات کے دلوں کو جانچ کر اور پرکھ کر منتخب فرمایا ہے کہ جو اپنی آوازوں کو نبی ﷺ کی آواز کے سامنے پست رکھتے ہیں۔ اس معاملہ میں باہر سے آنے والے بدوؤں سے کچھ بے احتیاطی ہو جاتی تھی۔ جیسے کتب سیرت میں واقعہ ملتا ہے کہ بنی تمیم کے کچھ لوگ آئے اور جیسا کہ وہاں کے بدوؤں کا ایک مزاج تھا، انہوں نے مسجد نبوی

میں آکر پکارنا شروع کر دیا ”یا محمد اُخرج علینا“ یعنی۔ ”اے محمد (ﷺ) باہر آئیے“ — اس پر ان کو ٹوک دیا گیا، لیکن ساتھ ہی فرما دیا کہ یہ لوگ ناسمجھ ہیں۔ ان کی نیت میں خلل نہیں ہے، یہ ان کے مزاج کا کھڑپن ہے جو ان کی طبیعت ثانیہ بن گیا ہے، اسی کا یہ ظہور ہے، لہذا انوکنے کے ساتھ ہی فرمایا گیا کہ: ﴿وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ﴾ ”اللہ بخشنے والا ہے، رحم فرمانے والا ہے“ لیکن احتیاط کی ضرورت ہے۔

اس کے بعد آیت ۶ میں جو بات آئی ہے، اس پر ان شاء اللہ بعد میں گفتگو ہوگی۔ گزشتہ نشست میں میں نے اس سورہ مبارکہ کے مضامین کو تین موضوعات میں تقسیم کیا تھا۔ چھٹی آیت کا تعلق ان معین موضوعات میں سے دوسرے موضوع سے ہے، لیکن آیات ۷ اور ۸ میں وہ اہم ترین بات آئی ہے جو آج کی گفتگو سے متعلق ہے۔

فرمایا: ﴿وَاعْلَمُوْا اَنْ فِیْكُمْ رَّسُوْلٌ اللّٰهُ﴾ ”اچھی طرح جان لو کہ تمہارے مابین (جو محمد ﷺ کی شخصیت ہے وہ) اللہ کے رسول ہیں“ — اگرچہ یہ صحیح ہے کہ یہ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہیں، لیکن تمہیں آپ کی جو شان ہر آن ملحوظ رکھنی چاہئے وہ یہ حقیقت ہے کہ حضور ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ اب فرض کیجئے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ یہ سمجھ کر کہ حضور ﷺ میرے بھتیجے ہیں، آپ کے ساتھ اس طرح کا معاملہ کریں جیسا ایک بڑا اپنے چھوٹے سے کرتا ہے تو یہاں حضور ﷺ کی رسول کی حیثیت کے مجروح ہونے کا اندیشہ تھا۔ لہذا فرمایا گیا: ﴿وَاعْلَمُوْا اَنْ فِیْكُمْ رَّسُوْلٌ اللّٰهُ﴾ ”اور جان لو تمہارے مابین اللہ کے رسول ہیں۔“ ان کے ساتھ وہ معاملہ کرو جو ایک امتی کو رسول کے ساتھ کرنا چاہئے اور وہ یہ ہے کہ حضور ﷺ کا ادب و احترام اور آپ ﷺ کی تعظیم و توقیر کو ہر آن ملحوظ رکھو — اس ضمن میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کا یہ نقشہ خاص طور پر سامنے لایا گیا کہ اللہ نے تمہارے دلوں میں ایمان کو راسخ اور جاگزیں کر دیا ہے، اسے تمہارے دلوں میں کھبا دیا ہے، تمہارے دلوں کو ایمان سے مزین کر دیا ہے اور کفر و فسق سے اور معصیت سے تمہیں طبعاً نفرت ہو چکی ہے۔ اس اسلوب میں جہاں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مدح ہے، وہاں یہ ترغیب و تشویق کا بھی انداز ہے کہ اس معاملے میں ذرا احتیاط ملحوظ رکھنے کی ضرورت ہے کہ حضور ﷺ کی رسول اللہ ہونے کی حیثیت کسی حال میں بھی نظر انداز نہ ہونے پائے۔

مقام رسالت کے حوالے سے ہماری ذمہ داری؟

آخری بات یہ سامنے رکھئے کہ اس حکم پر ہم کیسے عمل کریں! اس کا تعلق ہم سے یہ ہے کہ حضور ﷺ کی ثابت شدہ سنتیں اور حضور ﷺ کی احادیث حضور ﷺ کی قائم مقام ہیں۔ نبی اکرم ﷺ آج بھی معنا ہمارے مابین موجود ہیں، اس لئے کہ حضور ﷺ کی سنتیں آج بھی زندہ و پائندہ ہیں۔ حضور ﷺ کا اسوۂ حسنہ آج بھی نصف النہار کے خورشید کی طرح درخشاں و تاباں ہے۔ ہمارے سامنے جب بھی کوئی بات حضور ﷺ کی آئے ہمیں اپنی عقل کو ایک طرف رکھ دینا چاہئے، اپنے فلسفے بگھارنے بند کر دینے چاہئیں، اپنی منطق کو پس پشت ڈال دینا چاہئے، اپنے ”اقوال“ پر مالا ڈال دینا چاہئے۔ تحقیق تو ہو سکتی ہے کہ حضور ﷺ نے یہ بات فرمائی یا نہیں فرمائی، لیکن ادب کا تقاضا یہ ہے کہ حضور ﷺ کی حدیث کے حوالے سے جب بات سامنے آئے تو زبان فوراً بند ہو جائے، سر فوراً جھکا دیئے جائیں۔ بعد میں اگر تحقیق سے معلوم ہو کہ روایت صحیح نہیں تو ٹھیک ہے، اس پر اب عمل نہیں ہو گا۔ لیکن ادب کا تقاضا یہ ہے کہ حضور ﷺ کی کوئی بات اگر سامنے آئے تو فوراً سر تسلیم خم کر دیا جائے۔ لیکن اگر اس کے برعکس پھر بھی ہم اپنے فلسفے چھانٹیں اور اپنی منطق بگھاریں تو یہ وہ طرز عمل ہو جائے گا کہ ﴿أَنْ تَحْضِبُوا غَمًّا لَّكُمْ﴾ ”مبادا تمہارے تمام اعمال اکارت ہو جائیں“ ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ ”اور تمہیں اس کا ادراک و احساس تک نہ ہو۔“

اس کے بعد ہم آیت ۶ اور آیات ۹، ۱۰ کا مطالعہ کرتے ہیں۔ فرمایا :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا

بِغَیَالَةٍ فَمُتَّبِعُوا عَلَى مَا لَقَلْتُمْ نَذِيرًا ۝﴾ (آیت ۶)

﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَلَبَا فَاضْلَعُوا بَيْنَهُمَا ۚ فَإِنْ بَغَتْ

إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ ۚ

فَإِنْ فَأَتْ فَاضْلَعُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

الْمُقْسِطِينَ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَاضْلَعُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا

اللّٰهُ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ۝ (آیات ۹، ۱۰)

”اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق کوئی اہم خبر لے کر آئے تو چھان بین کر لیا کرو۔ مبادا تم نادانی میں کسی قوم کے خلاف اقدام کر بیٹھو اور پھر تمہیں اپنے کئے پر پچھتانا پڑے۔“

اس کے بعد فرمایا :

”اور اگر اہل ایمان میں سے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان کے مابین صلح کرادو“ اور اگر ان میں سے ایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرنے پر مصر رہے تو اس سے لڑو یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کے سامنے جھک جائے۔ پھر اگر وہ اللہ کے حکم کو تسلیم کر لے تو پھر صلح کرادو ان دونوں کے مابین انصاف کے ساتھ اور عدل سے کام لو، یقیناً اللہ انصاف کرنے والوں سے محبت کرتا ہے۔ یقیناً تمام اہل ایمان آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ پس تم اپنے بھائیوں کے مابین صلح کرادیا کرو اور اللہ کا تقویٰ اختیار کرو (اس کی نافرمانی سے بچو) تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔“

دو بڑے احکام :

اہم خبروں کی چھان پھٹک اور نزاع کی صورت میں صلح کرانے کا حکم

جیسا کہ اس سے قبل عرض کیا جا چکا ہے کہ مسلمانوں کی حیات ملی کی شیرازہ بندی کو مستحکم رکھنے کے لئے چند نہایت اہم احکام ہیں جو سورۃ الحجرات میں وارد ہوئے ہیں۔ مسلمانوں کی حیات ملی یا بیت اجتماعیہ کی جو دو بنیادیں ہیں ان کی نشاندہی بھی ہو چکی ہے۔ ایک دستور، آئینی و قانونی بنیاد جس پر نظام حکومت قائم ہوتا ہے۔ دوسری وہ جذباتی بنیاد جس سے تمدن اور تہذیب و ثقافت وجود میں آتی ہے۔ اب اس بیت اجتماعیہ کی شیرازہ بندی کو مضبوط رکھنے کے لئے دو احکام زیر مطالعہ آیات میں وارد ہوئے ہیں اور یہ دونوں احکام نہایت اہم ہیں۔

افواہوں کی روک تھام

پہلا حکم یہ ہے کہ محض افواہ پر کوئی اقدام نہ کیا جائے۔ اگر تمہیں سے کوئی خبر آئے

اور خبر بھی اہم قسم کی ہو (عربی میں ”لبا“ اہم خبر کو کہتے ہیں) تو اس کے ضمن میں سب سے پہلے یہ دیکھنا ہو گا کہ یہ خبر لانے والا کون ہے! اگر وہ کوئی انتہائی معتبر شخصیت ہو مثلاً حضرت ابو بکر صدیق، عمر فاروق، عثمان غنی، یا علیؓ جیسے جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کوئی خبر دے رہا ہو تو کسی تحقیق، کسی تمیین اور کسی تفتیش کی ضرورت نہیں ہے، لیکن اگر اس خبر کو لانے والا کوئی ایسا شخص ہے کہ جو احکام الہیہ پر اس طور سے کاربند نہیں ہے جس طرح ایک مومن صادق کو ہونا چاہیے تو ایسے شخص کی لائی ہوئی خبر پر کوئی اقدام کرنا بہت خطرناک ہو سکتا ہے، لہذا اس کی تحقیق، تمیین اور تفتیش ضروری ہے۔ اور اسی سے یہ بات از خود سامنے آتی ہے کہ اگر وہ شخص ایسا ہے کہ جس کے بارے میں معلوم نہیں ہے کہ یہ شخص متقی ہے یا فاسق، تو سب سے پہلے اس شخص کے بارے میں تحقیق کرنی ہوگی کہ اس کا کردار کیسا ہے! اس کا اخلاق کیسا ہے! دین کے ساتھ اس کے رویے اور طرز عمل کا معاملہ کیسا ہے! — تو یہ دونوں چیزیں سامنے رکھیے کہ خبر لانے والے کے بارے میں بھی تحقیق و تفتیش — اور پھر جو ”خبر“ لائی گئی ہو، اس کے بارے میں بھی پوری چھان بین کرنی ضروری ہے۔ ان دونوں مرحلوں سے گزر کر پھر کوئی فیصلہ کیا جائے اور اس فیصلے کے مطابق پھر کوئی اقدام ہو۔

واقعہ یہ ہے کہ اگر ان معاملات میں سہل انگاری سے کام لیا جائے اور ان احتیاطوں کو ملحوظ نہ رکھا جائے تو ہو سکتا ہے کہ نادانی، نادانستگی اور جہالت میں کسی غلط اطلاع کی بنیاد پر کوئی اہم اقدام ہو جائے اور بعد میں معلوم ہو کہ یہ اطلاع ہی سرے سے غلط تھی۔ یہ معاملہ عام طور پر خود ہمارے معاشرے میں نظر آتا ہے کہ ایک افواہ کیس سے چلی اور پھر وہ بڑھتی چلی گئی، ایک کی زبان سے نکلی اور دوسرے کے کان تک پہنچی۔ اب دوسرے کی زبان سے نکلتی ہے تو اس میں اضافے ہوتے ہیں اور پھر یہ افواہ اضافوں کے ساتھ معاشرے میں جنگل کی آگ کی طرح پھیل جاتی ہے اور لوگ اس پر یقین کر لیتے ہیں۔ لہذا یہ بات بڑی اہم ہے کہ تحقیق و تفتیش کے ذریعے صحیح معلومات حاصل کرنے کے بعد کوئی اقدام ہو۔ اس سلسلے میں نبی اکرم ﷺ کا ایک فرمان بہت ہی پیارا ہے۔ آپ نے ہمارے سامنے ایک ایسا معیار رکھا ہے کہ واقعتاً اگر اس پر انسان کسی درجے میں بھی عمل پیرا ہو جائے تو اس طرح کے تمام اندیشوں کا سد باب ہو جائے گا۔ حضور ﷺ نے ارشاد

فرمایا : ((كُفَى بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ)) ”کسی شخص کے جھوٹا ہونے کے لئے یہی بات کافی ہے کہ وہ جو کچھ سنے اسے آگے بیان کر دے“ — اب دیکھئے کہ یہ بڑی عجیب اور بڑی پیاری بات ہے جو حضور ﷺ نے ارشاد فرمائی کہ ایک شخص نے کسی سے کچھ سنا، اس میں کوئی اضافہ بھی نہیں کیا، وہی بات جوں کی توں آگے بیان کر دی تو یہ طرز عمل ہی اس کے جھوٹا ہونے کے لئے کافی ہے۔ غور کیجئے کہ بات کیا ہے! اسے یہ چاہیے تھا کہ اس بات کو اپنی زبان سے نکالنے سے پہلے خود اس کی تحقیق کر لیتا۔ بالفرض وہ بات غلط ہے تو اس غلط بات کے پھیلانے میں وہ بھی ایک واسطہ بن گیا۔ اس کے ذریعے سے وہ جھوٹ کتنی دور تک پھیل سکتا ہے، اس کا اندازہ ہر شخص خود کر سکتا ہے۔

احادیثِ مبارکہ کے معاملے میں خصوصی احتیاط

اب اس ضمن میں ایک بات مزید نوٹ کر لیں۔ زیر مطالعہ آیت سے اگلی آیت ۰

(نمبر ۷) جس کا ہم مطالعہ کر چکے ہیں، اس میں خاص طور پر نبی اکرم ﷺ کے مقام کو بڑی وضاحت سے سامنے لایا گیا ہے کہ ﴿وَاعْلَمُوا أَنِّي فِيكُمْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ ساتویں آیت کے اس جزو کا چھٹی آیت سے بھی ربط ہے۔ وہ اس پہلو سے کہ تمام اطلاعات اور تمام خبروں کی تحقیق و تفتیش ہونی چاہیے، لیکن جو بات خاص طور پر نبی اکرم ﷺ کی طرف منسوب ہو رہی ہو، چاہے وہ کتنی چھوٹی سے چھوٹی بات ہی کیوں نہ ہو، ہر مسلمان کے لئے وہ بات اس اعتبار سے بہت بڑی ہے کہ یہ حضور ﷺ کے فرمان کے طور پر پیش کی جا رہی ہے۔ اسی سے تو ہماری ساری شریعت اور ہمارے تمام قوانین کا ڈھانچہ بنے گا اور اسی پر ہمارے تمدن اور ہماری تہذیب و ثقافت کی تشکیل ہوگی، لہذا اس معاملہ میں سہل انگاری، صرف نظریاتِ سائل عام معاملات کے مقابلے میں بہت زیادہ خطرناک نتائج پیدا کر سکتا ہے۔

یہ ہے وہ اہم بات جس کے تحت ہمارے محدثین کرام رضی اللہ عنہم نے احادیث کی تحقیق و تفتیش میں اپنی پوری پوری زندگیاں لگا دیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں اجرِ عظیم عطا فرمائے کہ انہوں نے حضور ﷺ کی احادیث بیان کرنے والے راویوں کے حالات کی بھی پوری چھان بین کی اور جرح و تعدیل کے اصول معین کئے۔ اس طرح اہل الرجال کا ایک بہت بڑا علم اور ایک بہت بڑا فن وجود میں آیا۔ ہزاروں راویانِ احادیث کی زندگیوں کے بارے میں تحقیق ہوئی، پھر ان کے حالاتِ مدون کر کے ضبطِ تحریر میں لائے گئے، پھر ان کی

درجہ بندی کی گئی۔ اگر کسی شخص نے نبی اکرم ﷺ کی طرف منسوب کر کے کوئی بات کہی تو اسے محض اس بنیاد پر قبول اور تسلیم نہیں کر لیا جائے گا کہ یہ بات ”قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم“ کے الفاظ سے بیان کی گئی ہے، بلکہ اس کی پوری تحقیق و تفتیش اور پوری چھان بین ہوگی، روایتا بھی ہوگی اور درایتا بھی۔ ان راویوں کے حالات پر بھی جرح ہوگی جو اس کو بیان کرنے والے ہیں۔ حدیث میں جتنے بھی واسطے اور links ہیں، ان کی شاہدیت اور ان کے مدین کی بھی تحقیق ہوگی۔ پھر حدیث کے متن پر درایتا بھی غور کیا جائے گا۔ یہ سارے کا سارا نظام درحقیقت اسی حکم کے تحت ہے کہ ”اے اہل ایمان، اگر تمہارے پاس کوئی فاسق شخص کوئی اہم خبر لے کر آئے تو تحقیق اور تفتیش کر لیا کرو۔“

باہمی نزاع کی صورت میں صلح کرانے کا حکم

اب آئیے اس دوسرے بڑے حکم کی طرف جو آیات نمبر ۱۰ میں ہمارے سامنے آیا۔ اگر اس ساری احتیاط کے باوجود مسلمانوں کے دو گروہوں کے مابین کوئی نزاع برپا ہو جائے، کوئی جھگڑا ہو جائے، کسی نوع کا اختلاف ہو جائے اور یہ اس شدت کو پہنچ جائے کہ وہ باہم ایک دوسرے سے لڑ پڑیں تو ایک مسلم معاشرے کا کیا رویہ ہو! فرمایا: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا...﴾ ”اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں...“ اس کے معنی یہ ہیں کہ مسلمان بھی آخر انسان ہیں۔ خطا اور نسیان کا ارتکاب ہر انسان سے ہو سکتا ہے، لہذا مسلمانوں کے مابین اگر کوئی جھگڑا کھڑا ہو جائے، وہ باہم لڑنے اور جھگڑنے لگ پڑیں تو یہ کوئی انہونی بات نہیں ہے، ایسا ہو سکتا ہے۔ پوری نیک نیتی کے ساتھ بھی اختلاف ہو سکتا ہے۔ پھر حالات ایسی صورت بھی اختیار کر سکتے ہیں کہ دونوں فریق اگرچہ نیک نیت ہوں، لیکن پھر بھی مسئلہ الجھتا چلا جائے۔ خاص طور پر اس صورت میں جب کہ کچھ خارجی عناصر بھی موجود ہوں اور کوئی سازشی عنصر اندر بھی موجود ہو کہ جو دونوں فریقوں کو بھڑکا رہا ہو، تو ہو سکتا ہے کہ خلوص اور نیک نیتی کے باوصف وہ جھگڑا باہمی قال اور جنک کی صورت اختیار کر جائے۔ اس صورتحال کا مطلب یہ نہیں ہوگا کہ ان میں سے کسی ایک فریق کو دائرۃ اسلام سے خارج قرار دے دیا جائے یا ان کے ایمان کی نفی کر دی جائے۔ واضح رہے کہ اس آیت کے آغاز میں دونوں لڑنے جھگڑنے والے گروہوں کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

اِقْتُلُوا﴾ ”اور اگر اہل ایمان کے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں۔“ چنانچہ یہ بات نوٹ کرنے کی ہے کہ ان میں سے کسی کے بھی ایمان کی نفی نہیں کی گئی ہے۔

مصالحت کا قانون

آگے چلے، اس سورہ مبارکہ کی آیات زیر مطالعہ میں ایک پورا قانون بیان ہوا ہے جس کی کئی دفعات ہیں۔ پہلی دفعہ یہ ہے کہ ﴿فَاَصْلِحْوا بَيْنَهُمَا﴾ کہ یہ تمہارا فرض ہے کہ ان کے مابین صلح کرادو۔ یعنی بے تعلقی کا رویہ صحیح نہیں ہے کہ ہمیں مداخلت کی کیا ضرورت ہے، یہ ان کا آپس کا معاملہ ہے جس سے وہ خود نمٹیں۔ یہ روش چھوٹی سطح پر بھی غلط ہے اور بڑی سطح پر انتہائی غلط ہے۔ اگر دو بھائیوں کے مابین اختلاف ہو گیا ہو اور بقیہ بھائی یا قریبی اعزہ یہ سوچیں کہ یہ اپنا اختلاف آپس ہی میں طے کریں، ہم اگر ایک کے حق میں بات کریں گے تو خواہ مخواہ دوسرے کی خفگی اور ناراضگی مول لیں گے اور دوسرے کے حق میں بات کریں گے تو پہلا خفا اور ناراض ہو جائے گا۔ تو یہ بے تعلقی کا رویہ بہت غلط ہے۔ اس کیلئے انگریزی محاورے ”Nip the evil in the bud“ کے مطابق عمل ہونا چاہیے۔ چنانچہ برائی نے جہاں بھی ظہور کیا ہے، وہ ایک رخنہ ہے جو مسلمانوں کی ہیئت اجتماعیہ میں رونما ہوا ہے، اس فسیل میں ایک دراڑ پڑ گئی ہے، اگر یہ دراڑ بڑھ گئی تو اس سے غنیم کو اندر آنے کا موقع ملے گا، دشمن اندر گھس آئے گا، لہذا پہلی فرصت میں اس دراڑ کو بند کر دو اور اس رخنے کو ختم کرو۔ چنانچہ حکم دیا گیا ﴿فَاَصْلِحْوا بَيْنَهُمَا﴾ یہ پہلی دفعہ ہے اور چونکہ ”اَصْلِحْوا“ فعل امر ہے اور فقہ میں عام طور پر یہ اصول مانا جاتا ہے کہ ”الامر للوجوب“ پس معلوم ہوا کہ یہاں مسلمانوں پر واجب اور فرض کیا جا رہا ہے کہ وہ مصالحت کرائیں۔

اب اس کے بعد دوسری دفعہ ہے ﴿فَاِنْ بَغَتْ اِحْدَاهُمَا عَلَى الْاُخْرٰى﴾ ”پس اگر (مصالحت اور صلح کی کوشش کے باوجود) ایک گروہ دوسرے گروہ پر زیادتی کرتا جا رہا ہے۔“ — اس زیادتی کی دو شکلیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ وہ گروہ مسلمانوں کی جو مجموعی طاقت اور قوت ہے، اسے صلح سے انکار کر کے ضعف پہنچانے کا سبب بن رہا ہے اور بے جا طور پر اپنی زیادتی پر مصر ہے۔ دوسری یہ کہ ان کے مابین جو صلح اور مصالحت کرائی گئی تھی، اس کی شرائط پر وہ کاربند نہیں رہا، اس نے از سر نو کوئی زیادتی کی ہے۔

ان دونوں حالتوں کے بارے میں حکم مل رہا ہے: ﴿فَقَاتِلُوا آلَ بَنِي نَعْمَانَ﴾ ”اب تم اس گروہ سے لڑو جو زیادتی کر رہا ہے“ — یعنی اب یہ جھگڑادو فریقوں کے مابین نہیں رہا، بلکہ ملت کا بحیثیت مجموعی جو مقام و مرتبہ ہے، اس گروہ نے اسے چیلنج کیا ہے، وہ اسے غیر مؤثر بنانے اور نقصان پہنچانے کے درپے ہے۔ لہذا اب اُمت کی مجموعی طاقت بروئے کار آئے اور وہ زیادتی کرنے والے گروہ سے لڑ کر اسے مجبور کرے کہ وہ اس زیادتی سے باز آجائے۔ چنانچہ فرمایا ﴿حَتَّى تَقْبِلَ عَلَى آلِ بَنِي نَعْمَانَ﴾ ”یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کے سامنے جھک جائے“۔ یہاں ”امر اللہ“ میں ان شرائط کی طرف اشارہ ہے جو ملت کی ہیئت اجتماعیہ نے ان دونوں فریقوں کے مابین طے کرائی تھیں۔ وہی شرائط درحقیقت امر اللہ ہیں۔

تیسری دفعہ یہ بیان فرمائی: ﴿فَإِنْ فَاءَتْ فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا﴾ ”پھر اگر وہ فریق لوٹ آئے، زیادتی سے باز آجائے تو پھر ان کے مابین از سر نو عدل کے ساتھ صلح کراؤ، اور انصاف سے کام لو۔“ — آیت کے اس حصے پر غور فرمائیے۔ یہ قرآن حکیم کا اعجاز ہے اور یہ وہ مقام ہے جہاں واقعتاً گھٹنے ٹیکنے پڑتے ہیں اور سر جھکا کر اپنا دیا ہے کہ یہ انسان کا کلام نہیں ہو سکتا، یہ اللہ ہی کا کلام ہے۔ یہاں بات دو اسلوبوں سے فرمائی گئی ہے: ﴿بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا﴾ یعنی اب جو صلح کراؤ تو عدل کے ساتھ کراؤ اور دیکھو انصاف کا دامن ہاتھ سے چھوٹنے نہ پائے۔ یہ ٹکرا کیوں ہوئی؟ یہ اس لئے کہ جب ملت نے بحیثیت مجموعی ایک فریق کو صلح پر مجبور کیا ہے تو ہو سکتا ہے کہ جذبات میں آکر اس فریق پر کوئی ناروا زیادتی ہو جائے اور اسے زیادہ سے زیادہ دبانے کا رجحان پیدا ہو جائے، لہذا یہ خاص احتیاط کا مقام ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اب بطور سزا اس پر ایسی شرائط عائد کر دی جائیں جو نامناسب و ناروا ہوں اور جو زیادتی کے زمرے میں آتی ہوں۔ چنانچہ متنبہ کر دیا گیا ہے کہ زیادتی کرنے والا فریق بھی آخر مسلمان ہی ہے، اہل ایمان ہی میں سے ہے، لہذا اب کہیں اس پر زیادتی نہ ہو جائے اور عدل و قسط کا دامن ہاتھ سے نہ چھوٹ جائے۔ آیت کے آخر میں فرمایا: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ ”جان رکھو کہ بلاشبک و شبہ اللہ تعالیٰ انصاف کرنے والوں سے محبت کرتا ہے۔“

صلح و مصالحت کی اصل بنیاد

اس کے بعد اگلی آیت میں ایک حتمی و قطعی ضابطہ اور سنہری اصول بیان فرمادیا گیا کہ مسلمانوں کے مابین معاملات اور تنازعات طے کراتے ہوئے جو روح کار فرما رہنی چاہیے، جو اہم ترین بات پیش نظر رکھنی چاہیے وہ کیا ہے! اس کی ان الفاظ مبارکہ میں تعلیم دی گئی اور تلقین فرمائی گئی ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ ”یقیناً تمام مسلمان، تمام اہل ایمان آپس میں بھائی بھائی ہیں“ ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ ”لہذا اپنے بھائیوں کے مابین صلح، صفائی اور مصالحت کرادیا کرو“ — ان الفاظ مبارکہ کے ذریعے سے فطرت انسانی کو اپیل کیا گیا ہے۔ یہ انسان کی فطرتِ سلیمہ کا تقاضا ہے کہ دو بھائیوں کے مابین جھگڑے کو دیکھ کر کوئی خوش نہیں ہوتا۔ دو بھائیوں کو لڑتا جھگڑتا دیکھ کر ہر سلیم الفطرت انسان یہ چاہے گا کہ ان کے مابین صلح اور مصالحت کرائے۔ تو اسی فطرت کو اپیل کیا جا رہا ہے کہ مسلمان تو سب کے سب آپس میں بھائی بھائی ہیں، ان سب کا ایک دوسرے سے رشتہ، اخوت ہے، لہذا اگر مسلمانوں کے مابین کہیں ایسا اختلاف ہو جایا کرے کہ جھگڑے اور لڑائی کی نوبت آجائے تو اسی جذبے اور روح کے ساتھ جو بھائی بھائی ہونے کے ناطے تم میں ہونی لازمی ہے، ان کے مابین صلح کرانے کی کوشش کرو۔ آخر میں فرمایا: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْحَمُونَ﴾ ”اور اللہ کا تقویٰ اختیار کرو“ اس کی تافرمانی سے بچتے رہو، اسی طرز عمل کے نتیجے میں تم امید کر سکتے ہو کہ تم پر رحم کیا جائے گا، تم پر رحمت خداوندی کا سایہ ہو گا۔“

ہمیں ان احکام کو اپنی گھریلو سطح پر، برادری کی سطح پر اور محلہ کی سطح پر پیش نظر رکھنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرتے رہنا چاہیے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ جلد وہ دن بھی لائے کہ پوری امت مسلمہ ایک وحدت کی شکل اختیار کر لے، ان کے آپس کے جھگڑے، تنازعات، اختلافات ختم ہو جائیں اور یہ بات صورت واقعہ اختیار کر لے کہ

ایک ہوں مسلم حرم کی پاسبانی کے لئے

نیل کے ساحل سے لے کر تا بخاک کا شفر

یا جیسے علامہ اقبال مرحوم نے اپنے لیکچرز میں کہا ہے کہ مسلمان قوموں کی ایک دولت

مشترکہ (Common Wealth) ہی وجود میں آجائے۔ پھر عجیب بات ہے کہ علامہ نے اس ضمن میں طہران کا تذکرہ کیا تھا کہ۔

طہران ہو مگر عالم مشرق کا جیو
 شاید کرۂ ارض کی تقدیر بدل جائے!
 اللہ تعالیٰ اگر ہمیں عالم اسلام کا ایک ”کامن ویلتھ“ قائم کرنے کی توفیق عطا فرمائے
 تو ہم اس بلند سطح پر بھی ان احکامِ قرآنیہ پر عمل کرنے کے قابل ہو جائیں گے جو مذکورہ بالا
 آیات کی روشنی میں ہمارے سامنے آئے ہیں۔

چھ معاشرتی و مجلسی برائیاں اور ان سے باز رہنے کے تاکیدی احکام

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ ۚ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ ۚ بَيْنَ الْأَنفُسِ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ ۚ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ ۚ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا ۚ أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ۝﴾ (الحجرات ۱۱-۱۲)

”اے ایمان والو! تم میں سے کوئی گروہ کسی دوسرے گروہ کا مذاق نہ اڑائے، ہو سکتا ہے کہ وہ گروہ ان سے بہتر ہو۔ اور نہ ہی عورتیں دوسری عورتوں کا مذاق

اڑائیں ہو سکتا ہے کہ وہ ان سے بہتر ہوں۔ اور نہ ہی تم اپنے آپ کو عیب لگاؤ اور نہ ہی ایک دوسرے کے بڑے نام رکھو۔ ایمان کے بعد تو برائی کا نام بھی برا ہے۔ اور جو اس سے باز نہیں آئے گا تو (اللہ تعالیٰ کے نزدیک) وہی ظالم ہیں۔ اے ایمان والو! کثرت سے گمان کرنے سے بچو، اس لئے کہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں اور نہ ہی نوہ لگایا کرو اور نہ تم میں سے کوئی کسی دوسرے کی غیبت کرے۔ کیا تم سے کوئی شخص اسے پسند کرے گا کہ وہ اپنے مردہ بھائی کا گوشت کھائے؟ پس یہ بات تو تمہیں انتہائی ناپسند ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا تقویٰ اختیار کرو، یقیناً اللہ توبہ قبول کرنے والا (اور) رحم فرمانے والا ہے۔"

سورۃ الحجرات کے درس کے بارے میں تمہیدی گفتگو میں یہ بات عرض کی گئی تھی کہ اس سورۃ مبارکہ کے مضامین کو اگر تین حصوں میں تقسیم کیا جائے تو پہلے اور آخری حصے میں مسلمانوں کی ہیئت اجتماعی اور حیات ملی سے متعلق نہایت اہم اور اساسی بنیادی باتیں زیر بحث آئی ہیں۔ درمیانی حصے میں مسلمانوں کے مابین اتحاد و اتفاق اور محبت و مودت کی فضا کو برقرار رکھنے کے لئے اور اختلاف و افتراق و عداوت کے سد باب کے لئے چند احکام دیئے گئے ہیں۔ میں نے عرض کیا تھا کہ دو حکم بڑے ہیں اور چھ ان دو کے مقابلے میں چھوٹے ہیں۔ میری اس بات سے کوئی غلط فہمی راہ نہ پائے، اس لئے جان لیجئے کہ قرآن مجید کی کوئی بات چھوٹی نہیں ہے، لیکن قرآن حکیم کی باتوں کے مابین ایک نسبت و تناسب ممکن ہے۔ چنانچہ اب ہم جن دو آیات (۱۲، ۱۱) کا مطالعہ کر رہے ہیں، ان میں وہ چھ احکام بصورت نوائی آرہے ہیں۔

ان چھ احکام کے متعلق ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ وہ مجلسی برائیاں ہیں جو ہمارے یہاں بہت عام ہیں اور انہیں عام طور پر حقیر اور بہت معمولی سمجھا جاتا ہے۔ لیکن ان کی وجہ سے بسا اوقات باہم دل پھٹ جاتے ہیں، رشتہ محبت و مودت منقطع ہو جاتا ہے اور نفرت و کدورت دلوں میں بیٹھ جاتی ہے۔ اگر ہم امت مسلمہ کو ایک فیصل سے تشبیہ دیں تو ظاہر بات ہے کہ فیصل اینٹوں سے بنی ہوئی ہے اور فیصل کے مضبوط ہونے میں دو چیزیں فیصلہ کن ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ ہر اینٹ پختہ ہو اور دوسرے یہ کہ ان اینٹوں کو باہم جوڑنے والا مسالہ بھی خالص اور مضبوط ہو۔ ان دونوں میں سے ایک چیز بھی کمزور اور غیر خالص ہوگی تو اس کا نتیجہ فیصل کی کمزوری کی صورت میں نکلے گا۔ ہم نے قرآن کریم کی ان

آیات پر بھی غور کیا ہے جن میں نہایت تاکید کی گئی ہے کہ اُمتِ مسلمہ کے ہر ہر فرد کے سیرت و کردار کو پختہ کیا جائے۔ اور آج ہم ان آیات کا مطالعہ کر رہے ہیں جن میں مسلمانوں کے افراد، اشخاص، کنہوں، خاندانوں، قوموں اور قبیلوں کو جوڑنے والے مسالے کو مضبوط اور خالص رکھنے کے لئے جن چیزوں سے بچنا ضروری ہے، وہ ہمارے سامنے آرہی ہیں۔

تمسخر و استہزاء سے گریز کا حکم

سب سے پہلی چیز یہ ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کا مذاق نہ اڑاؤ۔ ﴿لَا يَسْتَحْزِنُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ﴾ اور ﴿وَلَا يَسْتَهْزِئُ بِنِسَاءِ﴾ عام طور پر قرآن مجید میں جو احکام آتے ہیں وہ صرف مردوں سے خطاب کر کے ارشاد ہوتے ہیں۔ اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ وہ احکام صرف مردوں ہی کے لئے ہوتے ہیں۔ عربی گرامر کا یہ قاعدہ ہے کہ خطاب میں برسمیلِ تغلیب کسی ایک چیز کا ذکر کر دینے سے مراد یہ ہوتی ہے کہ دوسری چیز، جو اس کے تابع ہے وہ بھی مخاطب ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں اکثر و بیشتر احکام صیغہ مذکر میں دیئے گئے ہیں۔ لیکن یہاں ہم دیکھ رہے ہیں کہ اس حکم کی خواتین کے لئے خاص طور پر تکرار آئی ہے۔ اس تکرار کی حکمت اور وجہ تھوڑے سے غور سے سمجھ میں آ جاتی ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ مجلسِ خرابی مردوں کے مقابلے میں عورتوں میں زیادہ ہوتی ہے۔ مردوں کے سامنے زندگی کے بہت سے اہم ترین مسائل اور تلخ تر حقیقتیں رہتی ہیں اور ان میں ان کی مشغولیت رہتی ہے، جبکہ خواتین کا دائرہ عمل چونکہ بالعموم محدود رہتا ہے لہذا یہ باتیں ان میں زیادہ رواج پا جاتی ہیں۔ کسی کے لباس پر کوئی فقرہ چست کر دیا، کسی کی شکل و صورت کے بارے میں کوئی استہزائی انداز کا تبصرہ کر دیا۔ کسی کا رہن سہن اور چلن اگر فیشن کے مطابق نہیں ہے تو اس کا تمسخر اڑا دیا گیا۔ چھوٹی چھوٹی باتوں کو اہم قرار دے کر ان پر اس طرح کی پھبتیاں چست کر دینا، ان پر استہزائی اور تمسخر کے انداز میں تبصرے کر دینا، عام طور پر عورتوں کی مجلسِ زندگی میں یہ برائی زیادہ پائی جاتی ہے، لہذا اس کا یہاں خاص طور پر علیحدہ ذکر کیا گیا ہے۔ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ یہ خرابی مردوں میں نہیں ہے۔ مردوں میں بھی یہ برائیاں موجود ہیں، چنانچہ پہلے انہیں خطاب کیا گیا اور اس کے بعد اسے خواتین کے لئے دہرایا گیا۔

اب اگر آپ مزید غور کریں گے تو واضح ہو گا کہ باہم دوستوں میں بھی ایک دوسرے کا تسخر و استہزاء بے اوقات و رنجش کا سبب بن جاتا ہے اور دوستیاں ٹوٹ جاتی ہیں۔ ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک مذاق کسی دوست سے دس مرتبہ کیا گیا اور وہ برداشت کر گیا، لیکن کسی وقت اس کا موڈ آف ہے تو ایسے میں ہو سکتا ہے کہ وہی مذاق اس کی برداشت سے باہر ہو جائے اور وہ پھٹ پڑے اور یہ پھٹ پڑنا ہو سکتا ہے کہ دیرینہ سے دیرینہ دوستی کے رشتے کو منقطع کرنے کا باعث بن جائے۔ یہ معاملہ خالص افراد کی سطح پر بھی ہو سکتا ہے اور گروہوں، خاندانوں، کنہوں اور قبیلوں کی سطح پر بھی ہو سکتا ہے۔ پس پہلا حکم یہ دیا گیا کہ تسخر اور استہزاء سے باز رہو۔

اب دیکھئے کہ اس میں اپیل کا ایک بڑا مؤثر انداز بھی موجود ہے، جس سے زیادہ مؤثر اسلوب ممکن نہیں ہے۔ مردوں کے لئے فرمایا ﴿عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ خَيْرٌ مِّنْهُمْ﴾ اور عورتوں کے لئے فرمایا ﴿عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ خَيْرًا مِّنْهُمْ﴾ تم جس کی ظاہری کمزوری یا عیب کو دیکھ کر مذاق اڑا رہے ہو، اس پر فقرے چست کر رہے ہو، اس شخص کے متعلق تمہیں کیا معلوم کہ اس کے دل میں اللہ کی کتنی محبت ہو، اس کے دل میں محبت رسولؐ کا کتنا بڑا سمندر ٹھاٹھیں مار رہا ہو، اور اللہ کو تو قدر ان چیزوں کی ہے۔ جیسے ایک حدیث میں الفاظ آئے ہیں : «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَىٰ أَجْسَادِكُمْ وَلَا إِلَىٰ صُورِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَىٰ قُلُوبِكُمْ وَاعْمَالِكُمْ» "اللہ تعالیٰ تمہارے جسموں اور تمہاری صورتوں کی طرف نہیں دیکھتا بلکہ اللہ کی نگاہ تو تمہارے دلوں اور تمہارے اعمال پر ہے۔" لہذا ہو سکتا ہے کہ وہ سیرت و کردار اور اللہ اور رسولؐ کی محبت و اطاعت اور فرمانبرداری میں تم سے کہیں آگے ہو، اللہ کے یہاں اس کا رتبہ بہت بلند ہو — حضرت بلالؓ حبشی بڑھو کی جو شکل و صورت تھی، اس کا آپؐ اندازہ کر سکتے ہیں۔ پھر ان کا حال یہ تھا کہ عربی کے بعض تلفظ صحیح ادا نہیں کر سکتے تھے۔ یہ بات مشہور و معروف ہے کہ ان سے شین بالکل ادا نہیں ہوتا تھا۔ اذان میں وہ "أَسْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" "أَسْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ" کہا کرتے، لیکن ان کے دل میں اللہ تعالیٰ، آخرت اور رسالت پر جو ایمان تھا اور ان کے ریشے ریشے میں اللہ اور اس کے رسولؐ حضرت محمد ﷺ کی جو شدید محبت رچی بسی تھی اس کا مقابلہ کون کر سکتا ہے؟ یہی وجہ ہے کہ امیر المؤمنین، خلیفۃ المسلمین حضرت عمر فاروق

ہو، ان سے سیدنا بلالؓ کہہ کر خطاب فرمایا کرتے تھے۔ تو پہلی بات یہ سامنے آئی کہ کسی کا تسخروا ستر اٹھانے نہ کر دے اور اس کے لئے نہایت مؤثر اپیل کا انداز اختیار کیا گیا ہے۔

عیب جوئی کی ممانعت

دو سراحکم یہ دیا گیا کہ : ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ ”خود اپنے آپ کی عیب چینی نہ کیا کرو“ جو تنگ نظر رکھنے والا انسان ہو گا، جس کا اپنا طرف چھوٹا ہو گا، اس میں یہ بات نظر آئے گی کہ وہ دوسروں کے عیب تلاش کرے گا، عیب چینی کرے گا، عیب جوئی کرے گا، ان کی کسی برائی کو ان کے منہ پر دے مارے گا، دوسروں کی توہین کرنے کو اپنا وظیفہ بنا لے گا۔ اب یہاں دیکھئے کہ کیسا پر تاثیر اسلوب اختیار فرمایا گیا ہے : ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ کہ تم اگر کسی مسلمان کی عیب جوئی کر رہے ہو، اس پر عیب لگا رہے ہو، اس کے عیب ظاہر کر رہے ہو تو وہ تمہارا اپنا مسلمان بھائی ہے۔ گویا اس طرح تم نے خود اپنے آپ کو عیب لگایا ہے۔ اب اس سے زیادہ مؤثر اپیل کا انداز اور دلنشین پیرایہ ممکن نہیں ہے۔ جیسے ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”اپنے ماں باپ کو گالیاں مت دیا کرو۔“ اس پر کسی نے عرض کیا کہ ”کون شخص اپنے ماں باپ کو گالی دے گا؟“ حضور ﷺ نے جواباً ارشاد فرمایا ”اگر تم کسی کے ماں باپ کو گالی دو گے اور وہ پلٹ کر تمہارے ماں باپ کو گالی دے گا تو درحقیقت یہ تم نے خود اپنے والدین کو گالی دی۔“ اگر یہ بات دل کی گہرائی میں اتر جائے تو ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ کی بلاغت و حکمت واضح ہو کر سامنے آجائے گی۔

تحقیر آمیز ناموں سے پکارنے کی ممانعت

تیسرا حکم آیا ﴿وَلَا تَنْابِزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ ایک دوسرے کے برے نام، چڑانے والے نام، تحقیر آمیز نام رکھ کر ان ناموں سے کسی کو مت پکارا کرو۔ ظاہر بات ہے کہ اس سے انسان کی عزت نفس مجروح ہوتی ہے اور اس کا رویہ عمل ہوتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ وہ کمزور ہو، احتجاج نہ کر سکے اور ”قدر درویش بر جان درویش“ کے مصداق اسے اندر ہی اندر ضبط رہا ہو۔ لیکن اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اس کے جذبات مجروح نہیں ہوئے۔ یہی چیز وہ صورت اختیار کر سکتی ہے جیسے دو اینٹوں کے درمیان ان کو جوڑنے والا مسالہ

بارے میں دل میں یہ رائے قائم کر لینا کہ اسے مجھ سے دشمنی ہے، اسے مجھ سے کد ہے، جبکہ اس کے لئے کوئی دلیل اور بنیاد موجود نہ ہو۔ اسی طرح خواہ مخواہ کسی کے بارے میں کسی اور اعتبار سے سوئے ظن قائم کر لینا، اس سے روکا گیا ہے۔ یہاں بھی اپیل کا انداز دیکھئے، ارشاد ہوا ﴿إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ ”یقیناً بعض گمان گناہ ہوتے ہیں۔“ ہو سکتا ہے کہ تمہارا کوئی گمان درست ہو لیکن یہ غلط بھی تو ہو سکتا ہے۔ گمان تو گمان ہی ہے، علم تو نہیں ہے۔ لہذا تم نے بغیر کسی دلیل اور بغیر کسی بنیاد کے کسی مسلمان بھائی کے بارے میں کوئی برا خیال اپنے دل میں بٹھالیا ہے، کوئی غلط رائے قائم کر لی ہے تو یہ گناہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کے یہاں اس کی پکڑ ہوگی اور تمہیں اس پر سزا بھگتنی پڑے گی۔

تجسس کی ممانعت

دوسری بات فرمائی ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ کسی کی نوہ میں رہنے اور تجسس سے منع کیا جا رہا ہے — جیسے کبھی بیٹھنے کے لئے گندگی تلاش کرتی ہے، ایسے ہی بعض پست ذہنیت رکھنے والے لوگوں کا یہ ایک ذوق اور مشغلہ ہوتا ہے کہ اس نوہ میں لگے رہیں کہ اس گھر میں کیا ہو رہا ہے؟ ان دو بھائیوں کے تعلقات ٹھیک ہیں تو اس کی کیا وجہ ہے؟ ان دو دوستوں میں بڑا گہرا قلبی تعلق ہے، ایسا کیوں ہے؟ کہیں کوئی بات سامنے آئے جس سے ان کا کوئی اختلافی معاملہ ہمارے علم میں آجائے۔ اس تجسس اور نوہ کے وطیرے سے روکا گیا۔ بلکہ احادیث میں نبی اکرم ﷺ نے یہ تعلیم دی ہے اور تلقین فرمائی ہے کہ اگر تمہارے کسی بھائی کا کوئی عیب بغیر اس کے کہ تمہارا اس کو جاننے کا ارادہ تھا، تمہارے علم میں آجائے تو حتی الامکان اس کی پردہ پوشی کرو۔ اگر دنیا میں تم اپنے کسی مسلمان بھائی کے عیب کی پردہ پوشی کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہاری آخرت میں پردہ پوشی فرمائے گا۔ اس تلقین، اس تعلیم اور اس اخلاقی ہدایت کو سامنے رکھیں تو ایک مسلم معاشرے میں برکات ہی برکات نظر آئیں گی۔

غیبت کی شاعت

اس آیت میں تیسری اور آخری بات فرمائی ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ ”اور ایک دوسرے کی غیبت نہ کیا کرو۔“ کسی کے پیٹھ پیچھے کسی کی عدم موجودگی میں اس کی

برائی بیان کرنا غیبت ہے جبکہ نیت اس کی توہین و تذلیل کی ہو۔ یعنی اس کے بارے میں بری بات کو اس ارادے سے لوگوں تک پہنچانا اور پھیلانا تاکہ لوگوں کی نگاہ میں اس کی وقعت نہ رہے۔ اسی آیت مبارکہ میں اس غیبت کی مذمت بڑے شدید انداز میں بیان ہوئی۔ ارشاد ہوا: ﴿اَيُّجِبُّ اَحْذَكُمْ اَنْ يَّاْكُلَ لَحْمٌ اَخِيْهِ فَيُتَافَكِرَ هُنْمُوْهُ﴾ ”کیا تم میں سے کوئی شخص اس کو پسند کرے گا کہ اپنے مردہ بھائی کا گوشت کھائے، پس اسے تو تم بہت ناگوار سمجھتے ہو!“ اب دیکھئے کہ اس میں مناسبت کیا ہے؟ جو شخص فوت ہو چکا ہے، وہ اپنی مدافعت نہیں کر سکتا۔ آپ جہاں سے چاہیں اس کی بوٹی اڑالیں۔ اسی طرح جو شخص موجود نہیں ہے وہ اپنی عزت کی حفاظت نہیں کر سکتا۔ وہ اپنی صفائی اور مدافعت میں کچھ کہہ نہیں سکتا، ہو سکتا ہے کہ آپ کو کوئی مغالطہ ہوا ہو، ہو سکتا ہے کہ آپ اس کے بارے میں جو بات کہہ رہے ہیں وہ غلط ہو، اگر وہ موجود ہو گا تو وضاحت کر سکے گا، لیکن اگر وہ موجود نہیں ہے تو اپنی عزت کی حفاظت کرنے سے قاصر ہے، جیسے ایک مردہ لاش اپنے جسم کی حفاظت نہیں کر سکتی۔ اگر آپ نے اپنے کسی غیر موجود مسلمان بھائی کی کوئی برائی بیان کی ہے تو یہ غیبت ہے اور درحقیقت یہ اخلاقی سطح پر بالکل ایسے ہی ہے جیسے آپ کسی مردہ بھائی کی لاش سے بوٹیاں فوج فوج کر کھا رہے ہوں۔

چند استثناءات

البتہ یہ بات ذہن میں رکھئے کہ یہ تینوں چیزیں وہ ہیں جن میں کچھ استثناءات ہیں۔ بعض قرائن اور ظاہری شواہد کی بنیاد پر کسی کے متعلق بدگمانی دل میں پیدا ہو سکتی ہے۔ ایسی صورت میں ضروری ہو گا کہ جلد از جلد اس کے متعلق اپنی استعداد کے مطابق تحقیق کر لی جائے۔ اسی طرح حکومت تفتیش اور صحیح صورت حال معلوم کرنے کے لئے تجسس کر سکتی ہے۔ وہ یہ جاننے کے لئے تجسس کا ایک مستقل شعبہ اور محکمہ قائم کر سکتی ہے کہ ملک میں غیر ملک کے جاسوس تو سرگرم عمل نہیں ہیں۔ علاوہ ازیں وہ خود بھی دوسرے ممالک میں جاسوسی کا کوئی نظام قائم کرے تو یہ غلط نہ ہو گا، کیونکہ اس مقصد کے پیچھے ملک کی سلامتی کی مصلحت کارفرما ہوتی ہے۔ مزید یہ کہ کسی خاندان میں آپ اپنی اولاد کا رشتہ کرنا چاہتے ہیں، یا کسی خاندان سے آپ کے بیٹے بیٹی کے لئے رشتہ آیا ہے تو آپ صحیح معلومات حاصل کرنے کے لئے تجسس یا بالفاظ دیگر تحقیق و تفتیش کر سکتے ہیں۔

اسی طرح اس نیت اور ارادے کے بغیر کہ اپنے کسی بھائی کی عزت پر حملہ کرنا مقصود ہو، اگر کسی مسلمان کی کوئی برائی بیان کرنے کی ناگزیر ضرورت پیش آجائے تو اس کا شمار غیبت میں نہیں ہوگا۔ مثلاً حضورؐ نے فرمایا کہ اگر آپ کے کسی بھائی کا کہیں رشتہ طے پار ہے اور وہاں کی کوئی غیر مناسب بات آپ کے علم میں ہے اور آپ اپنے اس دینی بھائی کی خیر خواہی کے جذبے کے تحت اسے وہ بات بتا رہے ہیں تو یہ غیبت شمار نہیں ہوگی۔ مزید برآں جہاں واقعتاً کوئی تبدنی ضرورت ہو تو کسی کی غیر موجودگی میں اس کی کسی بری بات کو، جو فی الواقع اس میں ہو، بیان کر دینا غیبت کی تعریف سے خارج ہو جائیگا۔

آیت کے آخر میں ارشاد ہوا ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ۝﴾ ”اور (ہر حال میں) اللہ کی نافرمانی سے بچو (اگر خطا ہو جائے تو اس کے حضور میں توبہ کرو)۔ یقیناً اللہ نہایت معاف کرنے والا، رحم فرمانے والا ہے۔“ کسی بندہ مومن سے خطا ہو جائے تو اس کے لئے صحیح ترین رویہ یہ ہے کہ وہ اس پر پشیمانی کا اظہار کرے اور اللہ کی جناب میں رجوع کرے اور اس سے توبہ اور معافی کا طالب ہو۔ وہ اللہ تعالیٰ کو نہایت معاف فرمانے والا، توبہ قبول فرمانے والا اور رحم فرمانے والا پائے گا۔

بہر حال ان دو آیات میں چھ نواہی بیان ہوئے۔ تمسخر و استہزاء سے بچنا، عیب جوئی اور عیب چینی سے بچنا، ایک دوسرے کے برے نام رکھنے سے بچنا، سوئے ظن سے اجتناب کرنا، تجسس اور غیبت سے بچنا۔ اگر ان نواہی کو ملحوظ رکھا جائے تو ایک مسلم معاشرے میں افراد کو ایک دوسرے سے کانٹے یا گروہوں، خاندانوں اور کنبوں کے درمیان رشتہ محبت اور اخوت و مودت کو منقطع کرنے کے لئے جو رخنے پیدا ہو سکتے ہیں، ان سب کا سد باب ہو جائے گا۔

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ

لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ أَكْثَرَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْفَكُكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝﴾

(آیت ۱۳)

”اے لوگو! ہم نے تمہیں پیدا کیا ایک مرد اور ایک عورت سے اور تمہیں قوموں اور قبیلوں کی شکل میں تقسیم کیا تاکہ باہم ایک دوسرے کو پہچان سکو۔ یقیناً اللہ کے

زودیک تم میں سب سے زیادہ باعزت وہ ہے جو سب سے زیادہ خدا ترس اور پرہیزگار ہے۔ یقیناً اللہ (سب کچھ) جاننے والا ہے (اور) باخبر ہے۔“

آپ کو یاد ہو گا کہ اس سورۃ مبارکہ کے پہلے حصے میں اسلامی ہیئتِ اجتماعیہ، خواہ وہ ریاست کی صورت میں ہو خواہ معاشرہ کی شکل میں ہو، اس کی دو اساسات کا ذکر تھا — ایک دستوری اور قانونی اساس کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکام کے دائرے کے اندر اندر رہو، اس سے تجاوز نہ کرو — اور دوسری ایک قلبی اور جذباتی بنیاد، یعنی آنحضور ﷺ کی مرکزی شخصیت سے مضبوط تعلق خاطر، آپ سے انتہائی درجے کی قلبی محبت، آپ کا ادب و احترام اور آپ پر بحیثیت رسول پختہ ایمان۔ اس آخری حصے میں انسان کی ہیئتِ اجتماعیہ سے متعلق پھر نہایت اہم باتیں سامنے آ رہی ہیں۔

مساواتِ انسانی کی دو بنیادیں

اب جو آیت زیرِ مطالعہ ہے اس کے ضمن میں سب سے پہلے تو یہ بات نوٹ کیجئے کہ یہاں خطاب کا انداز بدل گیا۔ یعنی ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ کی بجائے ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ آیا، جبکہ اس سے پہلے اس سورہ میں پانچ مرتبہ خطاب کے لئے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ کے الفاظ آئے۔ معلوم ہوا کہ وہاں خطاب صرف اہل ایمان سے تھا۔ یہاں جو خطاب کے الفاظ بدل گئے ہیں تو وہ یوں نہیں بدلے، بلکہ اس لئے بدلے ہیں کہ اس آیت کا جو مضمون ہے وہ ایک آفاقی حقیقت (Universal Truth) اور تمام انسانوں کے مابین ایک قدر مشترک ہے، اس سے قطع نظر کہ وہ مشرق کے ہوں یا مغرب کے ہوں، گورے ہوں یا کالے ہوں، مسلمان ہوں یا یہودی، عیسائی، بدھ، سکھ اور پارسی ہوں، یا مشرک اور دہریئے ہوں۔ دنیا کے تمام انسانوں کے درمیان دو چیزیں مشترک ہیں جنہیں اس آیہ مبارکہ میں بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ خطاب فرمایا گیا ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ یعنی ”اے بنی نوع انسان — اے لوگو! اب وہ دو مشترک چیزیں بیان فرمائی جا رہی ہیں۔ پہلی چیز ہے ﴿إِنَّا خَلَقْنٰكُمْ﴾ ”ہم نے تم سب کو پیدا کیا“ — بنی نوع انسان کے دو یا چار خالق نہیں ہیں۔ ایسا نہیں ہے کہ گوروں کو پیدا کرنے والا کوئی گورا خدا ہو اور کالوں کا خالق کوئی کالا خدا ہو۔ معاذ اللہ ثم معاذ اللہ۔ ایسا بھی نہیں کہ مشرق کے رہنے والوں کا خالق کوئی اور ہو اور مغرب والوں کو پیدا کرنے والا کوئی اور ہو۔ ﴿لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾

مشرق و مغرب سب کا اللہ ہی مالک ہے۔ ایسا بھی نہیں ہے کہ مسلمان کا خالق کوئی اور خدا ہو اور غیر مسلم کا خالق کوئی اور خدا ہو، بلکہ سب کا خالق صرف اللہ تبارک و تعالیٰ ہی ہے۔ جیسا کہ ہم سورۃ التّٰہٰن میں پڑھ آئے ہیں کہ: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ ۗ﴾ ”وہ (اللہ) ہی ہے جس نے تم سب کو پیدا کیا، پھر تم میں کوئی کافر ہے اور کوئی تم میں مومن ہے“ — یوں سمجھئے کہ یہاں وحدتِ خالق اور وحدتِ الہ بیان ہوئی۔ یہ وہ مشترک قدر ہے جو تمام نوعِ انسانی کو ایک رشتے میں منسلک کرتی ہے: ﴿اِنَّا خَلَقْنٰكُمْ﴾ ”ہم نے تم سب کو پیدا کیا“ یہ پہلی قدرِ مشترک کا بیان ہوا۔

دوسری قدرِ مشترک کیا ہے! وہ ہے: ﴿مِنْ ذَكَرٍ وَّاُنْثٰی﴾ — ”ایک مرد اور ایک عورت سے۔“ یہ وحدتِ آدم اور وحدتِ حوا کا ذکر ہوا۔ تمہاری نسلیں کتنی ہی مختلف ہیں، تمہاری رنگتیں کتنی ہی جدا ہیں، تمہارے نقوش، تمہاری شکلیں، تمہاری شاہتیں کتنی ہی مختلف ہیں، تمہاری زبانیں کتنی ہی جدا ہیں، لیکن تم سب اصل میں ایک ہی نسل ہو، تم سب کے سب آدم اور حوا کی اولاد ہو۔ پس یہ دو مشترک قدریں ہیں جو تمام نوعِ انسانی کو ایک وحدت کے رشتے میں پروئے ہوئے ہیں۔ اور چونکہ یہ دو چیزیں وہ ہیں جو تمام انسانوں سے متعلق ہیں، لہذا یہاں خطاب ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ سے ہوا۔

قوموں اور قبیلوں کی تقسیم تعارف کے لئے ہے

اس کے بعد ایک بڑی اہم حقیقت ہے جس کی طرف اشارہ ہو رہا ہے۔ وہ یہ کہ قوموں اور قبیلوں کی جو تقسیم بالفعل موجود ہے وہ بھی ہماری پیدا کردہ ہے۔ یعنی یہ تقسیم بھی اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کی طرف سے ہوئی ہے۔ ہمارے ہاں اکثر و بیشتر بڑا افراط و تفریط کا معاملہ ہوتا ہے۔ وہ یہ کہ ہم کبھی جوش میں آکر اس تقسیم و تفریق کی بالکل نفی کر دیتے ہیں، جبکہ قرآن مجید اس کو تسلیم کر رہا ہے۔ اس حقیقت سے انکار ممکن نہیں کہ قومی خصائص بھی ہوتے ہیں، قبیلوں کی بھی اپنی چند خصوصیات ہوتی ہیں۔ یہ تمام چیزیں واقعی اور فطری ہیں۔ زبانوں کا فرق ہے تو وہ حقیقی ہے۔ اسی طرح شکل و شہادت کا فرق ہے، چہروں کے نقوش جدا ہیں، رنگتوں میں فرق ہے۔ کوئی گورا ہے، کوئی کالا ہے، کوئی گندی اور زرد زو ہے۔ اس کا مفاد یہ ہے کہ ایک شخص کو دیکھتے ہی ہم پہچان لیتے ہیں کہ یہ چینی ہے یا حبشی ہے۔ و قس علیٰ هذا — اس شخص سے کوئی بات نہیں ہوئی، اس سے آپ

نے کچھ پوچھا نہیں اور صرف ظاہری رنگ اور نقوش سے پہچانتے ہی آپ نے اس کا سارا جغرافیائی پس منظر بھی جان لیا اور اس کا پورا تاریخی پس منظر بھی آپ کو معلوم ہو گیا۔ یہ ساری چیزیں درحقیقت تعارف اور پہچان کے لئے ہیں۔ چنانچہ فرمایا گیا: ﴿وَجَعَلْنٰكُمْ شُعُوْبًا وَّ قَبَاۗئِلَ لِتَعَارَفُوْۤا﴾ ”اور ہم نے بنائیں تمہاری قومیں اور تمہارے قبیلے تاکہ ایک دوسرے کو پہچانو“ — آپ خود سوچئے کہ اگر تمام انسان ایک رنگت کے ہوتے، تمام انسانوں کے نقوش ایک جیسے ہوتے۔ تو کتنی یکسانیت (monotony) ہوتی اور یہ کس قدر اکتاہٹ والی (boring) کیفیت اور کتنی بیزار کن صورت ہوتی۔ اس اختلاف اور فرق و تفاوت میں حسن ہے۔

گہائے رنگا رنگ سے ہے زینتِ چمن

اے ذوق اس چمن کو ہے زیب اختلاف ہے!

تو اس تقسیم و تفریق اور اختلاف میں جو بہتری کا پہلو ہے اسے سامنے رکھا جانا چاہئے۔ ورنہ سوچئے کہ کتنا پریشان کن معاملہ ہوتا اور کیسے پہچانتے کہ یہ کون ہے! بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ جڑواں اور ہم شکل بھائیوں یا بہنوں کے معاملے میں بڑے مغالطے ہوتے ہیں اور بہت سے لطیفے وجود میں آتے ہیں۔ ان کے مابین تمیز و امتیاز بڑا مشکل ہو جاتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ یہ فرق و تفاوت اور یہ اختلاف و امتیاز بالکل فطری (natural) ہے اور اس کا ایک مقصد ہے۔ اس کا ایک بڑا تمدنی فائدہ یہ ہے کہ ﴿لِتَعَارَفُوْۤا﴾ ”تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچان سکو۔“ اس کی نفی کرنا اسلام کی رو سے صحیح نہیں ہے۔

عزت و شرف کی واحد بنیاد: تقویٰ

رنگ و نسل کی بنیاد پر انسانوں میں اونچ نیچ کا تصور قائم کرنا کہ فلاں نسل اعلیٰ ہے اور فلاں ادنیٰ، نوع انسانی کا فلاں طبقہ بڑھیا ہے اور فلاں گھٹیا — یہ بالکل غلط نظریہ اور سراسر غلط تصور ہے۔ یہ انسانوں کے درمیان فساد، نفرت اور عداوت پیدا کرنے والا تصور و نظریہ ہے۔ یہ اونچ نیچ اور اعلیٰ و ادنیٰ کی تقسیم اس فطری فرق و تفاوت کا بالکل غلط استعمال ہے، جسے قرآن حکیم صحیح تسلیم کر رہا ہے کہ: ﴿وَجَعَلْنٰكُمْ شُعُوْبًا وَّ قَبَاۗئِلَ لِتَعَارَفُوْۤا﴾ ”اور ہم نے تمہاری قومیں اور تمہارے قبیلے بنائے تاکہ تم باہم ایک دوسرے کو پہچانو۔“ — لیکن ایک بنائے شرف اور بنائے عزت بھی اللہ نے رکھی ہے: ﴿اِنَّ اَكْثَرَكُمْ

عِنْدَ اللَّهِ أَنْفُكُمْ ﴿﴾ — جان لو کہ اللہ کے نزدیک تو تمہارے مابین اوچ نیچ کا معاملہ صرف ایک بنیاد پر ہے اور وہ بنیاد رنگ نہیں ہے، خون نہیں ہے، نسل نہیں ہے، وطن نہیں ہے، زبان نہیں ہے، شکل و صورت نہیں ہے، قومیت نہیں ہے، بلکہ وہ واحد بنیاد ہے تقویٰ، خدا ترسی، پرہیزگاری، نیکو کاری، اعلیٰ سیرت و کردار، اعلیٰ اخلاق اور احسن معاملات۔ اللہ کے نزدیک کوئی اونچا ہے تو ان اوصاف کی بنیاد پر اور کوئی نیچا ہے تو ان کے فقدان کی بناء پر۔ اوچ نیچ اور شرافت و ذالت کے لئے اس کے سوا اللہ تعالیٰ کے یہاں کوئی اور بنیاد نہیں ہے۔

اب اس آیت کے آخری حصے پر نگاہوں کو مرکز کیجئے۔ فرمایا جا رہا ہے: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ ”بے شک اللہ تعالیٰ جاننے والا ہے، باخبر ہے۔“ — ان الفاظ کے ذریعہ سے اس حقیقت کو واضح کر دیا گیا کہ تقویٰ تو اگرچہ دل میں ہوتا ہے اور کوئی انسان کسی دوسرے کے دل کو چیر کر نہیں دیکھ سکتا لیکن اللہ تو باخبر ہے کہ کسی کے دل میں کتنا تقویٰ ہے۔ کوئی شخص بہر دیا ہو، متقیوں جیسی صورت و شکل بنا لے اور لباس پہن لے، نیز محض ریاء و سمعہ کے لئے ظاہری طور پر خوش خلقی اور حسن سیرت و کردار کا پیکر بنا پھرے اور اس طرح دنیا میں اپنا کوئی رعب گانٹھ بھی لے، لیکن وہ اللہ کو کوئی دھوکہ نہیں دے سکتا۔ اللہ علیم ہے، خیر ہے۔ وہ جانتا ہے کہ کون کتنے پانی میں ہے! کون واقعتاً خدا ترس ہے اور کون صرف دکھاوے کے لئے متقی بنا ہوا ہے! جیسے حضور ﷺ نے فرمایا ((خَشِيَّةُ اللَّهِ فِي السَّيْرِ وَالْعَلَانِيَةِ)) یعنی اصل تقویٰ وہ ہے جو خلوت میں بھی ہو جلوت میں بھی ہو۔ اگر اس کے برعکس صورت یہ ہو کہ ص ”چوں خلوت می رود در کار دیگری کند“ تو پھر یہ بہرہ واپ ہے، تقویٰ نہیں ہے۔ پس اگر تمہارا اپنے رب کے ساتھ تعلق ہے تو اچھی طرح سمجھ لو کہ رب تو علیم ہے، خیر ہے اور اس کی شان تو یہ ہے کہ وہ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ہے اور ﴿وَإِنْ تَبْذُرُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَفَ تُخَفُّوهُ يَخَافُكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ ”اگر تم اپنے جی کی بات ظاہر کرو گے، یا اس کو چھپاؤ گے، اس کا وہ (اللہ) تم سے حساب لے لے گا۔“

زیر مطالعہ آیت مبارکہ کے دورِ رخ

اب اس پوری آیت کے بارے میں یہ بات نوٹ کیجئے کہ اس کے دورِ رخ ہیں۔ ایک

رخ تو اس مضمون کی طرف ہے جو پچھلے سبق میں آچکا ہے کہ استہزاء اور تمسخر نہ کرو، کسی کا مذاق نہ اڑاؤ، فقرے چست نہ کرو، کسی کو حقارت کی نگاہ سے نہ دیکھو، کسی کے برے نام نہ رکھو، کسی کی ٹوہ میں نہ لگو، خواہ مخواہ کسی کی بدگمانی سے بچو، کسی کی غیبت نہ کرو، بلکہ مطلوب یہ ہے کہ اسلامی معاشرہ میں باہمی اخوت ہو، محبت ہو، ہمدردی اور دمسازی ہو۔ تو اس کے لئے جو اصول اس آیت میں سامنے آیا وہ بڑی بنیادی اہمیت کا حامل ہے — دیکھیے! حقارت کیوں ہوتی ہے؟ اپنے آپ کو بڑھیا سمجھنے کی وجہ سے۔ کوئی اپنے آپ کو اعلیٰ نسل کا سمجھتا ہے تو وہ ہر دوسرے کو اذنی نسل کا سمجھے گا۔ اگر کسی کو اپنے کسی خلقی وصف، جیسے رنگت یا اچھی شکل و صورت پر، کوئی غرور پیدا ہو رہا ہے تو وہ ان کی بناء پر دوسروں کو حقارت کی نگاہ سے دیکھے گا اور ان کا تمسخر و استہزاء کرے گا، حالانکہ یہ تمام چیزیں اختیاری نہیں ہیں، یہ تو اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی ہیں — لہذا اس آیت میں اس اصل مرض کی جڑ کاٹ دی گئی، غرور کی علت پر تیشہ چلا دیا گیا کہ میں بڑا ہوں، میں اعلیٰ ہوں، میں اونچا ہوں۔ یہی وہ پندار ہے جو دوسرے کو حقیر اور اذنی سمجھنے اور اس کا استہزاء و تمسخر کرنے پر ایک دنی الطبع شخص کو آمادہ کرتا ہے۔ لہذا اس آیت میں یہ حقیقت بیان کر دی گئی کہ تمام انسان، انسان ہونے کے ناطے ایک ہیں۔ ان کا خالق بھی ایک اور ان کا جبراً موجد بھی ایک ہے۔

اسی بات کو نبی اکرم ﷺ نے جنت الوداع میں بایں الفاظ فرمایا تھا :

((لَيْسَ لِعَرَبِيٍّ عَلَى عَجَمِيٍّ فَضْلٌ وَلَا لِعَجَمِيٍّ عَلَى عَرَبِيٍّ فَضْلٌ وَلَا لَأَسْوَدَ عَلَى أَحْمَرَ فَضْلٌ وَلَا لِأَحْمَرَ عَلَى أَسْوَدَ فَضْلٌ إِلَّا بِالتَّقْوَى — كُلُّكُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمٌ مِنْ تَرَابٍ))

”نہ کسی عربی کو کسی عجمی پر کوئی فضیلت ہے اور نہ کسی عجمی کو کسی عربی پر کوئی فضیلت ہے، اور نہ کسی کالے کو کسی گورے پر فضیلت ہے اور نہ کسی گورے کو کسی کالے پر فضیلت ہے۔ بنائے فضیلت صرف تقویٰ ہے۔ تم سب آدم کی اولاد ہو اور آدم مٹی سے تخلیق ہوئے تھے۔“

اس آیت مبارکہ کا دوسرا رخ اس اعتبار سے کہ آپ دیکھیں گے کہ عام طور پر دنیا میں انسانوں کی تقسیم دو طریقوں سے ہوتی ہے۔ ایک افقی (Horizontal) تقسیم ہے

اور ایک عمودی (Vertical) تقسیم ہے۔ افقی تقسیم یہ ہے کہ کوئی اونچا ہے، کوئی اس سے بھی اونچا ہے، کوئی اعلیٰ ہے، کوئی ادنیٰ ہے۔ یہ تو ہے درجوں کا تفاوت۔ اور عمودی تقسیم جس سے معاشرے ایک دوسرے سے الگ تھلگ (isolate) ہوتے ہیں، وہ یہ ہے کہ یہ اور سوسائٹی ہے، وہ اور سوسائٹی۔ یہ جرمن سوسائٹی ہے، وہ انگلش سوسائٹی۔ یہ فلاں ریاست ہے اور وہ فلاں ریاست۔ یہ فلاں قومیت ہے، وہ فلاں قومیت — تو یہ دو تقسیمیں ہیں۔ دنیا میں عام طور پر پہلی تقسیم نسل، رنگ، خون اور وطن کی بنیاد پر ہے۔ اسلام نے اس کی بالکل جڑ کاٹ دی کہ یہ اونچ نیچ اور اعلیٰ و ادنیٰ کی رنگ، نسل، خون اور وطن کی بنیاد پر تقسیم اپنی اصل کے اعتبار سے فساد ہے، فتنہ ہے، انسانیت کی توہین و تذلیل ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شرف و عزت اور اکرام و اعزاز کا معیار اعلیٰ سیرت و کردار، حسن اخلاق، حسن معاملات، نیکو کاری، پرہیزگاری اور خدا ترسی یعنی تقویٰ ہے۔

اب ہے دوسری عمودی تقسیم — اور یہ تقسیم اسلام بھی کرتا ہے۔ ایک اسلامی معاشرہ کا بہر حال ایک غیر اسلامی معاشرے سے علیحدہ تشخیص ہے۔ ایک اسلامی ریاست میٹز (demarcate) ہوتی ہے ایک غیر اسلامی ریاست سے۔ یہاں قابل غور بات یہ ہے کہ یہ عمودی تقسیم کس بنیاد پر ہے؟ تو اچھی طرح سمجھ لیجئے کہ اس تقسیم کی بنیاد نہ نسل ہے، نہ رنگ ہے، نہ خون ہے، نہ قوم و وطن ہے اور نہ ہی زبان ہے۔ یہ بنیاد ہے نظریہ، عقیدہ، خیالات اور اصول — یعنی یہ اللہ تعالیٰ کی توحید کو ماننے والے ہیں، یہ محمد رسول اللہ ﷺ کے دامن سے وابستہ ہیں۔ یہ بعث بعد الموت، حشر و نشر، جنت و دوزخ اور محاسبہ اخروی کو ان تفصیل کے ساتھ تسلیم کرتے ہیں جن کی خبر دی ہے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب قرآن مجید میں، اور جن کی خبر دی ہے نبی اکرم ﷺ نے اپنے ارشادات و فرمودات کرامی میں — اسلام کی اصطلاح میں اس تسلیم و یقین کا نام ایمان ہے۔ حاصل گفتگو یہ نکلا کہ اسلام نے اس چیز کی کلی نفی کر دی جو افقی (Horizontal) اور عمودی (Vertical)، دونوں سطحوں پر نوع انسانی کو تقسیم کر رہی تھی۔ اسلام میں جو افقی تقسیم ہے وہ ہے تقویٰ یعنی نیکو کاری، خدا ترسی اور پرہیزگاری کی بنیاد پر — اور عمودی تقسیم یعنی اسلامی معاشرہ کا غیر اسلامی معاشرہ سے علیحدہ اور میٹز ہونا، وہ ہو گا نظریہ و عقیدہ یعنی ایمان کی بنیاد پر۔

پھر یہ بات پیش نظر رکھئے کہ کوئی انسان اپنی چھڑی کی رنگت بدل نہیں سکتا۔ وہ چاہے سو برس سے امریکہ میں رہ رہا ہو، وہ کالا ہی ہے۔ لہذا ایک ملک میں رہنے کے باوجود کالوں کا معاشرہ علیحدہ ہو گا، گوروں کا معاشرہ علیحدہ ہو گا۔ اگر کوئی شخص انگلش نسل سے ہے تو وہ جرمن نسل کا شمار نہیں ہو سکتا۔ یہ حدود تو وہ ہیں جن کو انسان cross نہیں کر سکتا، ان کو پھلانگ نہیں سکتا۔ یہ رکاوٹیں (barriers) مستقل ہیں۔ جبکہ نظریئے اور خیالات کے barriers تو آنا فنا ختم ہو جاتے ہیں۔ آج کوئی شخص کلمہ شہادت ادا کرتا ہے تو فی الفور وہ مسلمان معاشرے کا باعزت فرد بن جاتا ہے۔ ایک شخص جو خواہ ہندو سوسائٹی میں شودر ہو، اچھوت ہو، جس کا ہندو معاشرے کے اندر مرکز کے درمیان سے گزرتا بھی ممنوع ہو، اور اس کے کانوں میں اگر وید کے اشلوک پڑ جائیں چاہے اس کی نادانستگی میں پڑے ہوں تو ہندو دھرم کی رو سے اس کے کانوں میں سیسہ پگھلا کر ڈالنا لازم ہو جائے۔ لیکن آج اگر وہ کلمہ پڑھ لے تو وہ سید زادے کے ساتھ، شیخ الاسلام کے ساتھ، بڑے سے بڑے مسلمان کے ساتھ بھی کاندھے سے کاندھا ملا کر مسجد میں نماز میں کھڑا ہو جاتا ہے، اور یہ نو مسلم ہر مسلمان کے ساتھ ایک ہی برتن میں کھانا کھا سکتا ہے اور ایک ہی برتن سے پانی پی سکتا ہے، جبکہ پیدائشی شودر ہندو دھرم میں ہمیشہ ہمیش کے لئے اچھوت اور ناپاک ہی رہتا ہے چاہے وہ تعلیم میں، کردار میں، اخلاق میں پیدائشی برہمن سے کتنا ہی ترقی یافتہ ہو۔ ایمان کی تقسیم وہ نہیں ہے کہ جو مستقل بالذات ہو۔ یہ تقسیم تو وہ ہے کہ انسان جب چاہے اس رکاوٹ (barrier) کو عبور کرے اور اسلامی معاشرے میں شامل ہو جائے۔

ایک عالمی ریاست کا قیام : وقت کی اہم ضرورت

اس سلسلے میں ایک اہم بات میں یہ عرض کروں گا کہ اس آیت مبارکہ کی جدید دنیا کے اعتبار سے خاص اہمیت ہے۔ دیکھئے جدید دنیا میں بین الاقوامی اور عالمی سطح پر ایک عجیب dilemma ایک عقدہ لائٹل پیدا ہو گیا ہے کہ سائنس اور ٹیکنالوجی نے فاصلے قریباً ختم کر دیئے ہیں۔ اب پوری دنیا کی حیثیت ایسی ہے جیسے کسی زمانہ میں ایک شہر ہوتا تھا اور اس کے محلے ہوتے تھے۔ ذرائع ابلاغ و مواصلات اتنے ترقی کر گئے ہیں کہ فاصلے قریباً معدوم کے درجے میں آ گئے ہیں۔ کوئی واقعہ امریکہ میں ہو رہا ہو اسے آپ ٹیلی ویژن پر براہ راست یہاں بیٹھ کر دیکھتے ہیں۔ لیکن

ظاہر اور خارج میں یہ فاصلے اتنے کم ہو جانے کے باوصف دلوں کے فاصلوں میں کوئی کمی واقع نہیں ہوئی۔ دل بچھے ہوئے ہیں۔ کوئی قدر مشترک موجود نہیں ہے۔ یہاں تک کہ امریکہ میں رہنے والا کالا اور گورا علیحدہ علیحدہ ہیں۔ ان کے دلوں کو جوڑنے والا کوئی رشتہ موجود نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جدید دور کی مادیت اور الحاد نے یہ دونوں بنیادیں منہدم کر دی ہیں۔ نہ وحدت خالق و الہ باقی رہی، نہ وحدت آدم و حوا باقی رہی۔ کوئی تیسری چیز ہے، ہی نہیں جو انہیں جوڑ سکے۔ ایک انگریز کو ایک جرمن کے ساتھ کون سی چیز جوڑے؟ ایک چینی کو روسی کے ساتھ کون سی چیز ہے جو جوڑ سکے؟ ایک جاپانی اور ایک ماریطانیہ کے رہنے والے کے مابین کون سی قدر مشترک ہے جو ان کو ایک رشتہ میں منسلک کر سکے؟ یہ ہے وہ dilemma جس سے آج کی دنیا دوچار ہے، جبکہ حالات کا تقاضا یہ ہے کہ نوع انسانی ایک وحدت بنے۔ واقعہ یہ ہے کہ اس وقت اس کی شدید ضرورت ہے کہ نیشنل سٹیشن ختم ہو جائیں اور ایک عالمی سٹیٹ قائم ہو۔ ورنہ نوع انسانی ہلاکت کے سخت خطرے سے دوچار ہے۔ اگر کہیں حادثاتی طور پر عالمی جنگ شروع ہو گئی تو ہم نہیں کہہ سکتے کہ کیا انجام ہو گا! شاید یہ نوع انسانی کی اجتماعی خودکشی بن جائے۔ لیکن اس خطرے کے ادراک و شعور اور اس کے تدارک کے احساس کے باوجود دلوں کو قریب لانے والی انسان کی اپنی سوچ کسی مضبوط پائیدار اور ٹھوس بنیاد تلاش اور فراہم کرنے میں تاحال ناکام و قاصر رہی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پہلی جنگ عظیم (۱۹۱۴ء تا ۱۹۱۸ء) کے بعد پہلا تجربہ لیگ آف نیشنز کا کیا گیا اور وہ ناکام ہوا۔ اس لئے کہ جب فکر میں کوئی بنیاد نہیں، دلوں میں جگہ نہیں تو محض ساتھ بیٹھنے اور اپنے اپنے مفادات کی راگنی راگنے اور ان کے تحفظات کیلئے جائز و ناجائز طور پر اس نام نہاد عالمی ادارے کو استعمال کرنے سے مسائل تو حل نہیں ہو جائیں گے، بلکہ وہ تو مزید الجھیں گے اور ان کے نتائج پہلے سے بھی زیادہ خطرناک نکلیں گے، جیسا کہ بیس برس بعد ہی دوسری عظیم ترین جنگ (۱۹۳۹ء تا ۱۹۴۵ء) کی صورت میں نکلے۔ علامہ اقبال مرحوم نے اس کے بارے میں کہا تھا کہ -

بیچاری کئی روز سے دم توڑ رہی ہے

— ڈر ہے خبر بد نہ مرے منہ سے نکل جائے!

لیگ آف نیشنز کی ناکامی اور دوسری جنگ عظیم کے بعد تنظیم اقوام متحدہ (U.N.O) اور اس کی قائم کردہ سلامتی کونسل کا جو تجربہ ہوا ہے، وہ بھی لیگ آف نیشنز سے بہتر ہونے کے بجائے اس سے کہیں زیادہ ناکام ثابت ہوا ہے۔ اسرائیل اور چند دوسرے ممالک جس طریقے سے ان اداروں کے متفقہ فیصلوں کو بھی defy کرتے ہیں اور ٹھوکر مار دیتے ہیں، ان سے پوچھنے اور ان کے خلاف کوئی مؤثر اقدام کرنے کے لئے نہ سلامتی کونسل آمادہ ہے اور نہ UNO کا پورا

ادارہ — عالمی سطح پر جو ناکامیاں (failures) ہیں اور جو پیچیدہ گئیاں ہیں، ان کا سبب یہی ہے کہ وہ فکر موجود نہیں ہے جو انسان کو انسان کے قریب لاسکے۔ نوع انسانی کی یہی ضرورت ہے جو یہ آیت مبارکہ پوری کر رہی ہے: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ...﴾

اب میں کیا مرثیہ کہوں اور کیا ماتم کروں کہ جن کے پاس یہ دولت ہے، ان کے اپنے افلاس کا حال یہ ہے کہ وہ خود ہی منقسم ہیں۔ بقول علامہ اقبال —

یوں تو سید بھی ہو، مرزا بھی ہو، افغان بھی ہو

تم سبھی کچھ ہو، بتاؤ تو مسلمان بھی ہو؟

ہم پر مغربی استعمار کا جو سب سے بڑا کاری دار ہوا ہے وہ یہ ہے کہ علاقائی نیشنلزم کے ہلاکت خیز جراثیم انہوں نے ہمارے اندر بھی پیدا کر دیئے۔ مثال کے طور پر عربوں کے حال زار پر ایک نگاہ ڈال لیجئے۔ ویسٹرن امپیریلزم نے عربوں میں علاقائی اور وطنی زہر کے جرثومے اس طور پر inject کئے ہیں کہ مصریوں کے لئے اب یہ بات بنائے فخر ہے کہ وہ مصری ہیں، شامیوں کے لئے بنائے فخریہ نعرہ بن گیا کہ وہ شامی ہیں۔ یہی حال عراق، سعودی عرب اور یمن کا ہے۔ وقریس علیٰ ہذا — ایک قوم، ایک زبان بولنے والے، اکثر و بیشتر نسل ایک، عظیم ترین اکثریت کا دین ایک، لیکن علاقائی نیشنلزم (Territorial Nationalism) کی جو تنگ گھائیاں بنا کر یورپی استعمار نے ان کو چھوڑا تھا تو وہ اس سے نکل نہیں پار ہے۔ اور یہی ہماری ذلت و رسوائی اور کمیت و مسکنت کا اصل سبب ہے۔ کاش! ہم مسلمان خود اپنے معاملہ کی طرف متوجہ ہو جائیں اور اس آیت مبارکہ کو اپنے لئے روشنی کا ایک مینار بنالیں۔ پہلے ہم خود وحدت الہ و وحدت آدم یعنی وحدت انسانی کی بنیاد پر ایک ملت بن جائیں۔ بقول علامہ اقبال —

ایک ہوں مسلم حرم کی پاسبانی کے لئے

نیل کے ساحل سے لے کر تاجخاک کا شغریٰ!

ہم اگر دنیا کو یہ نقشہ دکھلا دیں تو بقیہ نوع انسانی کو بھی رہنمائی حاصل ہو سکتی ہے۔

’اسلام‘ اور ’ایمان‘

میں فرق و تفاوت

﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا ۖ قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ۖ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِفْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥٩ ﴾

”یہ بدو کہتے ہیں ہم ایمان لے آئے۔ (اے نبی ﷺ) ان سے کہہ دیجئے کہ تم ہرگز ایمان نہیں لائے ہو، بلکہ یوں کہو کہ ہم اسلام لے آئے ہیں (یعنی ہم نے اطاعت قبول کر لی ہے) جبکہ ایمان ابھی تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا۔ تاہم اگر تم اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے رہو گے تو اللہ تمہارے اعمال (کے اجر و ثواب) میں کوئی کمی نہیں کرے گا۔ یقیناً اللہ بخشنے والا، رحم فرمانے والا ہے۔“

یہ بات نوٹ فرمالیجئے کہ ایک خاص مضمون کے اعتبار سے یہ قرآن مجید کی اہم ترین آیت ہے، اور وہ خاص مضمون ہے ایمان اور اسلام کا فرق۔ قرآن مجید میں اکثر و بیشتر ”ایمان و اسلام“ اور ”مؤمن و مسلم“ ہم معنی اور مترادف الفاظ کے طور پر استعمال ہوتے ہیں۔ جو کوئی مؤمن ہے وہ مسلمان ہے اور جو کوئی مسلمان ہے وہ مؤمن ہے۔ یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے انگریزی میں ہم کہتے ہیں :

Call the rose by any name, it will smell as sweet

اس لئے کہ ایمان ایک باطنی کیفیت ہے جبکہ اسلام اس کا عالم واقعہ میں ظہور ہے۔ اب جس شخص میں یہ دونوں چیزیں موجود ہیں، دل میں ایمان بھی ہے، عمل میں اسلام بھی ہے، اسے آپ چاہے مؤمن کہیں، چاہے مسلم کہ لیں، کوئی فرق نہیں واقع ہو گا۔ لیکن یہاں آپ نے الفاظ قرآنی اور ان کا ترجمہ ملاحظہ کیا کہ اس آیت مبارکہ میں ان دونوں کو ایک دوسرے کے بالقابل لایا گیا ہے اور ایک معین گروہ کے دعوائے ایمان کی پر زور نفی کی گئی ہے۔ ”لَمْ تُؤْمِنُوا“ میں میں نہایت مؤکد نفی ہے، اسی لئے میں نے ترجمہ میں لفظ ”ہرگز“ کا اضافہ کیا ہے کہ ”تم ہرگز ایمان نہیں لائے“ — عربی زبان میں فعل ماضی میں نفی پیدا

کرنے کے لئے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ماضی ہی پر ”ما“ کا اضافہ ہو جائے، جیسے مَا أَفْتَنُكُمْ ”تم ایمان نہیں لائے ہو۔“ دو سرا قاعدہ یہ ہے کہ فعل مضارع پر ”لَمْ“ داخل کیا جائے۔ یہ تاکید کے لئے ہوتا ہے۔ لَمْ تَوَافِقُوا ”تم ہرگز ایمان نہیں لائے۔“ بات مکمل تھی، لیکن اسے یہ فرما کر مزید مؤکد کیا گیا: ﴿وَلَقَدْ أَخْلَلْنَا الْإِيمَانَ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ ”اور ابھی ایمان تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا۔“ وہ تو صرف تمہاری زبانوں پر ہے۔ معلوم ہوا کہ یہاں ایمان کی توانیت مؤکد، نہایت تاکیدی اسلوب سے نفی ہو گئی، بایں ہمہ ان کا اسلام تسلیم کیا جا رہا ہے: ﴿وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا...﴾ ”البتہ تم کہہ سکتے ہو کہ ہم اسلام لے آئے ہیں (ہم مسلمان ہو گئے ہیں، ہم نے اطاعت قبول کر لی ہے۔“ اس لئے کہ اسلام کے لفظی معنی ہیں to surrender اور to give up resistance۔ یعنی مقابلہ و مقاومت اور مخالفت و مزاحمت چھوڑ کر سر تسلیم خم کر دینا۔ اسے فارسی میں کہا جائے گا ”گردن نمادن“۔ تو فرمایا گیا کہ یہ بدو کہہ سکتے ہیں کہ ہم اسلام لے آئے ہیں یعنی ہم نے اطاعت قبول کر لی ہے۔

آگے فرمایا گیا: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا﴾ یعنی اگر تم اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت پر کاربند رہو گے تو تمہارے اعمال قبول کر لئے جائیں گے، ان کے اجر و ثواب میں کوئی کمی نہیں کی جائے گی۔ تمہارا اسلام تسلیم ہے، لیکن اگر تمہارا یہ خیال ہے کہ تم ایمان لے آئے ہو تو یہ تمہارا بڑا مغالطہ ہے، اس کی تصحیح کر لو۔ آیت کا اختتام ہوتا ہے ان الفاظ مبارکہ پر: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ”یقیناً اللہ نہایت بخشنے والا، بہت رحم فرمانے والا ہے۔“ یعنی یہ جو رعایت دی جا رہی ہے کہ قلبی ایمان کے بغیر تمہارے اسلام اور تمہاری اطاعت کو قبول کرنے اور تمہاری مغفرت کرنے، تم پر رحم فرمانے کی بشارت دی جا رہی ہے، وہ اس کی شانِ غفاری و رحیمی کے طفیل ہے۔ اس کی مزید وضاحت ان شاء اللہ آگے آئے گی۔

آیہ مبارکہ کی تاویل خاص

اب ہم ذرا دو پہلوؤں سے اس آیت پر غور کریں گے۔ پہلے تو ہم اس پہلو سے اس آیت مبارکہ کو سمجھنے کی کوشش کریں گے جسے تاویل خاص کہتے ہیں، یعنی قرآن مجید کے زمانہ نزول اور اس آیت کے پس منظر کے حوالے سے سمجھا جائے کہ وہ کون لوگ تھے

جن سے یہ خطاب ہو رہا ہے۔ اس بات کی تفہیم کے لئے سیرت النبی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے جو مختلف ادوار ہیں، ذرا ان کو ذہن میں لائیے۔ جب تک حضور ﷺ مکہ میں تشریف فرما رہے، سب کو معلوم ہے کہ مسلمان کمزور تھے، کفر کا غلبہ تھا۔ جو شخص اسلام قبول کرتا تھا اسے ستایا جاتا تھا، طرح طرح کی ایذائیں پہنچائی جاتی تھیں اور ہر قسم کے تشدد کا نشانہ بنایا جاتا تھا۔ لہذا صرف وہی شخص زبان پر کلمہ شہادت لاتا تھا جس کے دل میں یقین کامل پیدا ہو چکا ہوتا تھا۔ اتنا پختہ یقین کہ وہ اس کلمہ حق کی ادائیگی پر اپنی جان کی قربانی دینے کے لئے ہمہ وقت تیار ہوتا تھا۔ اتنا گرا یقین کہ وہ اس کلمہ شہادت کو ادا کرنے پر دنیا کی ہر شے کو تیج دینے کے لئے ہر وقت آمادہ ہوتا تھا۔ جب اس درجے میں اس کے دل میں اللہ پر، اس کی توحید پر، حضور ﷺ کی نبوت و رسالت پر اور بعث بعد الموت، حشر و نشر، جزا و سزا پر ایمان جاگزیں ہو جاتا تھا تب وہ کہتا تھا: اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ۔ یعنی وہاں ایمان پہلے تھا اور اسلام بعد میں آیا۔ لیکن ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں جب نبی اکرم ﷺ تشریف لے آئے تب حالات بدل گئے۔ اب اسلام کے غلبے کا دور شروع ہوا۔ یثرب جو بعد میں مدینۃ النبی بنا، پہلے ایک ”شہری ریاست“ تھی، پھر یہاں اسلام کا غلبہ بڑھتا چلا گیا۔ لہذا جیسے جیسے حالات بدلتے چلے گئے اور اسلام ایک غالب قوت کی حیثیت اختیار کرنا چلا گیا ویسے ہی کی دور والی کیفیت بھی بدلتی چلی گئی۔ اب ان مصائب و شدائد سے سابقہ پیش آنا ختم ہو گیا جن کا سلسلہ مکہ میں بارہ تیرہ سال جاری رہا تھا۔ اس تبدیل شدہ صورت حال کا نتیجہ یہ نکلا کہ کچھ کچھ لوگ بھی اسلام کے حلقہ بگوش ہو گئے۔ اب چونکہ کسی تشدد اور جوہر و تعدی کا کوئی خطرہ موجود نہیں تھا، لہذا لوگ جوق در جوق اسلام قبول کرنے لگے۔ اوس و خزرج کے پورے کے پورے قبیلے ایمان لے آئے۔ ظاہر بات ہے کہ چشم زدن میں ان کے دلوں میں حقیقی ایمان جاگزیں نہیں ہو جاتا تھا، چنانچہ یہی وجہ ہے کہ مدینہ منورہ میں منافقین کی ایک جماعت کا ظہور ہونا شروع ہوا۔

پھر فتح مکہ کے بعد صورت حال بالکل بدل گئی۔ اب تو گویا عرب میں سب سے بڑی طاقت رسول اللہ ﷺ کی تھی۔ جب قریش شکست کھا چکے اور طائف کے دو مضبوط قبائل ہوازن اور ثقیف بھی مغلوب ہو گئے تو اب عرب میں اور کون تھا جو جناب محمد رسول اللہ

ﷺ کے مد مقابل آتا۔ لہذا تمام قبائل عرب میں ایک رو چلی۔ سب نے اپنی اپنی جگہ طے کیا کہ نبی اکرم ﷺ سے مقابلہ کرنے اور آپ کی مزاحمت کرنے کا اب کوئی فائدہ نہیں ہے، اب ہم آپ ﷺ کی پیش قدمی میں مزاحم نہیں ہو سکتے، لہذا خود ہی مدینہ چلیں اور محمد ﷺ کی اطاعت قبول کر لیں۔ یہ ہے وہ نقشہ جو آخری پارے کی سورۃ النصر میں آتا ہے کہ : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۝ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۝ ﴾ کبھی یہ عالم تھا کہ مکہ میں مبینوں میں چند لوگ ہی ایمان لائے ہوں گے اور اب یہ منظر ہے کہ ہزاروں افراد کا نمائندہ وفد دفعتاً آیا اور اس نے اسلام قبول کر لیا، یا بالفاظ دیگر اطاعت تسلیم کر لی۔ لیکن اس کے معنی یہ تو نہیں ہیں کہ اس اجتماعی فیصلے کے نتیجے میں ان کے دلوں کی کیفیت بھی چشم زدن میں بدل گئی ہو۔ لہذا اب ایسے لوگ بھی وجود میں آ گئے جو مسلم تو ہیں، جنہوں نے اطاعت قبول کر لی ہے، جو کلمہ شہادت ادا کر رہے ہیں، لیکن ”مؤمن“ ہونے کی کیفیت ابھی انہیں حاصل نہیں ہوئی۔

یہ بات پیش نظر رکھئے کہ جتنے قبائل بھی ایمان لائے ان میں سب کی کیفیت یہ نہیں تھی۔ البتہ کچھ لوگ یقیناً ایسے بھی تھے جن سے یہ خطاب ہو رہا ہے۔ اعراب یعنی بدوؤں کے بارے میں سورۃ التوبہ کی آیت نمبر ۹۹ میں یہ وضاحت موجود ہے :

﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَتًا

عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ ۚ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ ۖ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ ﴾

”اور بدوؤں“ بادیہ نشینوں میں بعض ایسے بھی ہیں جو اللہ پر اور یوم آخر پر پختہ یقین رکھتے ہیں اور وہ اپنا مال خرچ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے اور رسول (ﷺ) سے دعائیں لینے کا ذریعہ بنانے کے لئے۔ یاد رکھو، ان کا خرچ کرنا بے شک موجب قربت ہے۔ اللہ ان کو ضرور اپنی رحمت میں داخل فرمائے گا۔ بے شک اللہ نہایت مغفرت فرمانے والا، بڑا رحم فرمانے والا ہے۔“

یہ آیت مبارکہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ سب بدو ایسے نہیں تھے۔

تاویل عام کے اعتبار سے ہمارے لئے نوید جاں فزا

اب ذرا اس آیت مبارکہ پر تاویل عام کے اعتبار سے غور کیجئے۔ اب اگر ہم اپنی صورت حال پر غور کریں گے تو ہمیں محسوس ہو گا کہ ہماری عظیم اکثریت کا معاملہ بھی یہی ہے۔ ہم نے اپنے انتخاب (choice) سے تو ایمان قبول نہیں کیا، ہمیں دولت ایمان سوچ سمجھ کر، اپنے فیصلے سے حاصل نہیں ہوئی، بلکہ ہمیں تو اسلام درامثال گیا ہے۔ وہاں فتح مکہ کے بعد ایک رو چل تھی کہ لوگ فوج در فوج اسلام میں داخل ہو گئے تھے۔ یہاں ایک نسل تسلسل ہے، ایک سلسلہ ہے جو نسل کی وجہ سے منتقل ہو رہا ہے۔ تو ہم میں سے بھی اکثر و بیشتر در حقیقت اس آیت کا مصداق ہیں۔ اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ، جن کو اللہ تعالیٰ حقیقی و قلبی ایمان و ایقان کی دولت نصیب فرمادے۔ اور بہر حال ایسے افراد ہر دور میں موجود رہے ہیں اور آج بھی موجود ہیں، لیکن اگر ہم اکثریت کو سامنے رکھ کر غور کریں گے تو معاملہ اسی مقام پر نظر آئے گا کہ اسلام ہے، کلمہ شہادت ہے، لیکن دلی یقین والی کیفیت شاذ و نادر ہی نظر آئے گی۔ وہ یقین جس کے بارے میں علامہ اقبال نے کہا تھا ۔

یقین پیدا کر اے ناداں! یقین سے ہاتھ آتی ہے

وہ درویشی کہ جس کے سامنے جھکتی ہے نغفوری!

تو یہ یقین عنقا ہے۔ یہ وہ شے ہے جو شاذ شاذ ہی نظر آتی ہے۔

اب اگر ہم اس صورت حال کو سامنے رکھ کر اس آیت پر مزید غور کریں تو ایک بات ہمارے لئے بڑی امید افزا اور نوید جاں فزا ہے کہ جیسے ان بدوؤں سے کہا گیا کہ اگر تم اپنے سینوں میں جھانکو اور تمہیں محسوس ہو کہ وہ یقین والی بات حاصل نہیں ہے تو بھی مایوس نہ ہو۔ ”اگر تم اللہ اور اس کے رسول (ﷺ) کی اطاعت پر کاربند رہو گے تو ہم تمہارے اعمال میں کچھ کمی نہیں کریں گے۔“ واقعہ یہ ہے کہ یہ بہت بڑی رعایت ہے۔ غور کیجئے کہ اگر منطقی اور اصولی طور پر بات سمجھی جائے تو وہ یہ ہوگی کہ ایمان کے بغیر کوئی عمل قبول نہیں ہونا چاہیئے، لیکن یہاں رعایت دی جا رہی ہے کہ کوئی شخص اپنے دل کو ٹٹولے اور محسوس کرے کہ یقین والی کیفیت موجود نہیں ہے تو بھی مایوس نہ ہو۔ اس حالت و کیفیت میں بھی اگر تم اطاعت پر کاربند رہو گے، نافرمانیوں سے بچو گے تو ہم تمہارے اعمال قبول کر لیں گے۔ ان میں کوئی کمی اور کٹوتی نہیں کریں گے۔

اب ذرا غور کیجئے کہ آیت کا اختتام اللہ تعالیٰ کی کن صفات پر ہو رہا ہے! فرمایا :
﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ذَرِيعٌۭۖ﴾ ”یقیناً اللہ غفور ہے، رحیم ہے۔“ یہ اس کی شانِ غفاری کا
صدقہ اور اس کی شانِ رحیمی کا مظہر ہے کہ وہ تمہارے ساتھ یہ نرمی برت رہا ہے اور
تمہیں یہ رعایت دے رہا ہے کہ ایمان حقیقی اور یقین قلبی میسر نہ ہو تب بھی اگر تم اللہ
اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کرتے رہو گے تو تمہارے اعمال قبول کر لئے جائیں گے،
تمہارے اجر و ثواب میں ذرہ برابر کوئی کمی اور کٹوتی نہیں ہوگی : ﴿لَا يُلَاقِيكُمْ فِي
أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ذَرِيعٌۭۖ﴾

جزوی اطاعت کی حقیقت

البتہ اس میں ایک انتباہ بھی ہے کہ اسے کیسے انسان اپنے لئے ایک کھلا لائنس نہ
سمجھ لے، کھلی چھٹی نہ سمجھ بیٹھے۔ اور کیسے ایسا نہ ہو کہ حقیقی ایمان کے حصول کی کوئی
کوشش ہی نہ کرے۔ اس لئے کہ از روئے قرآن مغفرت کے لئے کئی اطاعت مطلوب ہو۔
گی۔ جزوی اطاعت، اطاعت نہیں ہے۔ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے بعض احکام کو
مان لینا اور بعض احکام کو ترک کر دینا، بعض کو سر آنکھوں پر رکھنا اور بعض کو پاؤں تلے
روند دینا، یہ اطاعت نہیں ہے۔ یہ جبارت ہے، یہ ڈھٹائی ہے، یہ گستاخی ہے، یہ اللہ کے
ساتھ تمسخر و استہزاء ہے۔ وہ جو کہتے ہیں ”بازی بازی باریش بابا ہم بازی!“ یہ کھیل تم اللہ
کے ساتھ کھیل رہے ہو! یہ مذاق تم اللہ کے رسول ﷺ کے ساتھ کر رہے ہو! نماز پڑھنے
کا حکم کس کا ہے؟ اللہ کا! وہ تو ہم پڑھیں گے۔ اللہ ہی کا حکم ہے روزہ رکھو، ہم رکھیں
گے، اللہ ہی کا حکم ہے کہ رشوت نہ لو، لیکن اسے ہم نہیں مانیں گے۔ اس کے کیا معنی
ہیں؟ یہ کہ اللہ کے بعض احکام کو تو سر آنکھوں پر رکھا اور بعض کو پاؤں تلے روند دیا۔
جیسا کہ میں نے ابھی عرض کیا کہ یہ جبارت ہے، ڈھٹائی ہے، اللہ کے جناب میں بہت بڑی
گستاخی ہے۔ اس پر سورۃ البقرۃ کی آیت ۸۵ میں شدید تنبیہ کی گئی ہے۔ فرمایا :

﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ ”کیا تم ہماری کتاب (اور شریعت) کے
ایک حصے کو ماننے ہو اور ایک حصے کو نہیں مانتے؟“ — سود کی حرمت بھی تو اسی قرآن
میں ہے۔ رشوت لینے اور دینے سے منع بھی تو اسی شریعت اسلامی نے کیا ہے جس میں
فرض عبادات کا حکم ہے — یہ روپیہ اور و طیرہ اختیار کرنے والوں کے لئے آگے وعید

آئی ہے : ﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ”پس کوئی سزا نہیں ہے اس شخص کی جو تم میں سے یہ طرز عمل اختیار کرے گا سوائے اس کے کہ اسے دنیا کی زندگی میں ذلیل و خوار کر دیا جائے“ ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَرُدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ ۗ وَمَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ”اور قیامت کے دن انہیں شدید ترین عذاب میں جھونک دیا جائے گا“ اور جان لو کہ اللہ غافل اور بے خبر نہیں ہے اس سے جو تم کر رہے ہو۔“ تم لوگوں کو دھوکہ دے سکتے ہو، تم لوگوں کی زبانیں بند کر سکتے ہو لیکن اللہ سے کوئی چیز چھپا نہیں سکتے۔

توبہ ہے نہایت زوردار انتباہ۔ کسی وقت کوئی خطا ہو جائے تو وہ بات اور ہے — جذبات میں مغلوب ہو کر انسان کوئی غلطی کر بیٹھے توبہ بات اور ہے۔ وہ فوراً رجوع کرے گا، توبہ کرے گا۔ توبہ پر ہماری ان مجالس میں بڑی تفصیل سے گفتگو ہو چکی ہے۔ میں مثال دیا کرتا ہوں کہ آپ راہ چلتے ہوئے کہیں پھسل کر کچھ میں گر جائیں تو وہاں پڑے نہیں رہتے، بجلی کی تیزی سے اٹھتے ہیں۔ یہی معاملہ توبہ کا ہے۔ انسان کا پاؤں پھسل سکتا ہے، لغزش ہو سکتی ہے، انسان کسی معصیت میں، کسی گناہ میں، کسی غلط کام میں ملوث ہو سکتا ہے۔ ماحول کے کچھ وقتی اثرات غالب آجائیں، کسی وقت نفس میں کوئی طوفان آگیا ہو جس کے باعث آپ کے حواس مختل ہو جائیں، آپ جذبات کی شدت سے مغلوب ہو جائیں اور آپ کوئی غلط کام کر بیٹھیں، تو اگر اللہ کا خوف دامن گیر ہے، خدا ترسی ہے، آخرت کا استحضار ہے تو آپ ہوش میں آتے ہی رجوع کریں گے، پلٹیں گے، ندامت اور پشیمانی کا اظہار کریں گے۔ آپ اپنی خطا کا اللہ کے سامنے اقرار کریں گے، سچے دل سے توبہ کریں گے، گڑگڑا کر اس سے استغفار کریں گے، اس سے عفو کے طالب ہوں گے۔ آپ کی اس روش کے جواب میں آپ کے ساتھ معاملہ یہ ہو گا۔

موتی سمجھ کے شانِ کرمی نے چن لئے

قطرے جو تھے مرے عرقِ انفعال کے

وقتی طور پر خطا کا صدور ہو جانا، کوئی گناہ کر بیٹھنا، کسی معصیت کا ارتکاب ہو جانا بالکل دوسری بات ہے، لیکن کسی معصیت پر مستقل ڈیرہ لگا کر بیٹھ جانا، اپنی زندگی میں کسی حرام کام کو مستقل طور پر جاری رکھنا، یہ بالکل وہی بات ہے کہ : ﴿أَفَتُوْمِنُونَ بِبَعْضِ

الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ۖ — اس وطیرے اور رویے پر جو عید آئی ہے اس کے تاثر میں آپ نے محسوس کر لیا ہو گا کہ ہم جو یہ سوال کیا کرتے ہیں کہ —
ہیں آج کیوں ذلیل کہ کل تک نہ تھی پسند
گستاخی، فرشتہ ہماری جناب میں!

یعنی ہم دنیا میں کیوں ذلیل و رسوا ہو گئے اور اس ذلت و رسوائی میں اضافہ کیوں ہوتا چلا جا رہا ہے؟ تو اس کا جواب سورۃ البقرۃ کی اسی آیت میں موجود ہے۔ یہ اس سبب سے ہے کہ ہم نے شریعت اسلامی کے حصے بخرے کر رکھے ہیں کہ ایک کو مانیں گے، ایک کو نہیں مانیں گے۔ اسی گستاخانہ رویے کی سزا بیان ہوئی: ﴿خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ”دنیا کی زندگی میں رسوائی، ذلت اور خواری“۔ یہی سزا ہے جو ہمیں مل رہی ہے اور اسی رویے کی وجہ سے ہم اپنے آپ کو آخرت کے عذاب کا مستحق بنا چکے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی شانِ غفاری و رحیمی کے سہارے اگر چھٹکارا مل جائے تو بات دوسری ہے۔

اسلامی معاشرے میں ”ایمان“ اور ”اسلام“ کی اہمیت

اس آیت مبارکہ کے بارے میں اب آخری بات نوٹ کیجئے۔ اپنی جگہ پر اس کا یہ مضمون بہت اہم ہے کہ اس میں اسلام اور ایمان کو علیحدہ کر دیا گیا — اور اس مضمون کے اعتبار سے یہ آیت قرآن مجید کی چوٹی (Climax) اور ذرۃ السام ہے — اب سوال یہ ہے کہ سورۃ الحجرات میں مسلمانوں کی حیات ملی کے جو مضامین آرہے ہیں، ان سے اس بحث کا ربط و تعلق کیا ہے! اس لئے کہ ہر سورۃ کا جو مرکزی مضمون ہوتا ہے اس سورۃ کی تمام آیات اس کے ساتھ مربوط ہوتی ہیں — وہ ربط یہ ہے کہ چاہے مسلمانوں کے معاشرے میں شمولیت و شرکت کا معاملہ ہو، چاہے اسلامی ریاست کی شہریت کا معاملہ ہو، ان دونوں کی بنیاد اسلام ہے، ایمان نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ تو قانونی معاملہ ہے۔ ایک مسلمان مرد کی شادی ایک مسلمان عورت سے ہو سکتی ہے اور ایک مسلمان عورت کا نکاح صرف ایک مسلمان مرد سے ہو سکتا ہے۔ مسلمان باپ کی وراثت مسلمان اولاد ہی کو منتقل ہو سکتی ہے۔ یہ خالص قانونی مسئلہ ہے۔ اسلامی ریاست کا شہری مسلمان ہو گا۔ اسلام اس شہریت کی بنیاد ہے۔ لہذا ملے کر ناپڑے گا کہ کون مسلمان ہے، کون نہیں ہے۔ جبکہ جہاں تک ایمان کا تعلق ہے تو وہ ایک باطنی کیفیت ہے، وہ دل میں ہوتا ہے۔ دل میں

یقین ہے یا نہیں، اس کا فیصلہ ہم نہیں کر سکتے۔ آج بھی ہمارے پاس کوئی ایسا آلہ اور ذریعہ موجود نہیں ہے جس کی مدد سے ہم یہ طے کر سکیں کہ کسی کے دل میں ایمان ہے یا نہیں ہے۔ لہذا دنیا میں مسلمان معاشرے میں کسی کی شرکت و شمولیت اور اسلامی ریاست کی شریعت کی بنیاد اسلام ہے، ایمان نہیں ہے۔ البتہ آخرت میں ہمارا جو انجام ہوتا ہے اس کی بنیاد ایمان ہے۔

”ایمان“ کی جامع و مانع تعریف

اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ حقیقی ایمان کسے کہتے ہیں اور اس کے خصائص کیا ہیں! — یہ اس سورہ مبارکہ کی اگلی آیت کا موضوع ہے، جس کا اب ہم مطالعہ کرتے ہیں۔

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۝ ﴾

”مومن تو بس وہ ہیں جو ایمان لائے اللہ پر اور اس کے رسول (ﷺ) پر، پھر شک میں نہیں پڑے، اور انہوں نے جہاد کیا اپنے اموال اور اپنی جانوں کے ساتھ اللہ کی راہ میں۔ صرف یہی لوگ (اپنے دعوائے ایمان میں) سچے ہیں۔“

یہ آیت مبارکہ بھی اپنے مضمون کے اعتبار سے قرآن مجید کا نقطہ عروج ہے۔ وہ مضمون یہ ہے کہ ایمان حقیقی کی تعریف کیا ہے؟ جب یہ واضح ہو گیا کہ ایمان اور ہے، اسلام اور ہے تو فطری طور پر ایک سوال ذہن میں ابھر کر آئے گا کہ ”ایمان“ کسے کہتے ہیں! چنانچہ یہ وہ مقام ہے جسے میں ایمان کی جامع و مانع تعریف قرار دیتا ہوں۔ جامع و مانع تعریف ایک تو اس پہلو سے ہے کہ سیاق کلام میں ایمان اور اسلام کا علیحدہ علیحدہ بیان ہوا ہے۔ ویسے ایمان کی کیفیات قرآن مجید میں جا بجا بیان ہوئی ہیں۔ ایمان کے ثمرات اور اس کے نتائج کے بارے میں ہم سورۃ التغابن میں تفصیل پڑھ چکے ہیں، جس کا دوسرا رکوع ایمان کے ثمرات، ایمان کے نتائج، ایمان کے متقنیات اور ایمان کے مضمرات ہی کے موضوع پر تھا۔ لیکن یہاں یہ دیکھنا ہے کہ سیاق کلام کیا ہے! وہ ہے ایمان اور اسلام کا فرق۔ لہذا اس پس منظر میں یہ مضمون آرہا ہے کہ مؤمن تو بس وہ ہیں جن میں وہ دو شرطیں پوری ہوں جو اس آیت مبارکہ میں بیان ہو رہی ہیں — گویا یہ ایمان کی تعریف (definition) کا مقام ہے — دوسرے اس پہلو سے کہ اس آیت مبارکہ

کے شروع میں بھی اسلوب حصر ہے اور اختتام پر بھی۔ ”حصر“ ایک اصطلاح ہے، اس کو اس مثال سے اچھی طرح سمجھا جاسکے گا کہ ہم ایک جملہ کہتے ہیں ”زید عالم ہے“ اور ایک کہتے ہیں کہ ”زید ہی عالم ہے“۔ اب غور کیجئے کہ ان دو جملوں میں کیا فرق واقع ہوا؟ پہلے جملہ ”زید عالم ہے“ میں زید کے عالم ہونے کا اثبات ہوا لیکن کسی دوسرے کے عالم ہونے کی نفی نہیں ہوئی۔ یعنی زید کے علاوہ کوئی اور بھی عالم ہو سکتا ہے۔ جبکہ اس جملے میں کہ ”زید ہی عالم ہے“ زید کے عالم ہونے کا اثبات اور دوسروں کے عالم ہونے کی نفی ہو رہی ہے۔ یعنی زید کے سوا اور کوئی عالم نہیں ہے۔ گویا علم منحصر ہے زید میں۔ اس کو اسلوب حصر کہتے ہیں۔ چنانچہ آیت کے شروع میں آیا : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ﴾ معنی ہوں گے ”مومن تو بس وہ لوگ ہیں“ یا ”مومن تو صرف وہ لوگ ہیں“۔ آخر میں بھی اسلوب حصر ہے : ﴿ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۝ ﴾ ”صرف یہی لوگ سچے ہیں“۔ یعنی دعوائے ایمان تو انہوں نے بھی کیا تھا جن کا ذکر پچھلی آیت میں ہوا : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا ﴾ ایمان کے مدعی اور دعوے دار تو بہت سے ہیں، لیکن اس دعوائے ایمان میں سچے صرف وہ ہیں جو ان شرطوں کو پورا کریں جو اس آیت مبارکہ میں بیان کی جا رہی ہیں۔

ایمان اور جہاد کا تعلق

آیت کے اس اوّل و آخر کو سمجھ کر اب آئیے یہ دیکھیں کہ اس آیت کا اصل مضمون اور اصل content کیا ہے! — آیت پر تھوڑے سے غور سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ ایمان حقیقی کے دو لوازم ہیں۔ یا اگر بغرض تفہیم فقہی اصطلاح استعمال کی جائے تو کہا جائے گا کہ ایمان حقیقی کے دو ارکان ہیں۔ دیکھئے کہ ارکان اسلام سے ہر مسلمان واقف ہے جو حدیث میں بیان ہوئے ہیں : ((بُنيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَصَوْمِ رَمَضَانَ)) (بخاری و مسلم) ”اسلام کی بنیاد پانچ باتوں پر ہے: کلمہ شہادت، نماز، زکوٰۃ، حج اور صومِ رمضان“۔ یہ پانچوں کیا ہیں؟ یہ ارکانِ اسلام ہیں؟ اسلام کے ستون ہیں! — اس اصطلاح کو ذہن نشین کر لیجئے اور دیکھئے کہ اس آیت مبارکہ کی رو سے ایمان کے دو ارکان کیا ہیں! پسار کن ہے اللہ اور اس کے رسول (ﷺ) پر وہ ایمان جس میں شکوک و شبہات باقی نہ رہیں۔ یہاں بھی دیکھئے کہ ”ریب“ سے فعل مضارع

”يَزَنَّاوَا“ سے پہلے ”لَمْ“ آیا۔ معنی ہوئے ”ہرگز شک نہ کریں“۔ یعنی شکوک و شبہات کے کانٹے بالکل نکل چکے ہوں۔ معلوم ہوا کہ یہ ہے ”یقین قلبی“ — یہ فکر و نظر یعنی عقیدے کا اخلاص ہوا۔ یہ ہے ایمانِ حقیقی کا پہلا رکن۔ دوسرا رکن عمل سے متعلق ہے اور وہ ہے جہاد فی سبیل اللہ، اپنے اموال اور اپنی جانوں سے۔ پس ایمانِ حقیقی کے دو ارکان ہوئے، ایک ”یقین“ جو قلب میں ہو گا اور دوسرا ”جہاد“ جو عمل میں ہو گا۔

یہاں ایک نکتہ مزید سمجھ لیجئے۔ ایمانِ مجمل کے الفاظ ہیں: اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ كَمَا هُوَ بِاَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَقَبِلْتُ جَمِيعَ اَحْكَامِهِ اَفْوَازًا بِاللِّسَانِ وَتَصْدِيقًا بِالْقَلْبِ۔ ان الفاظ سے معلوم ہوا کہ ایمان کے دو پہلو یا دو درجے ہیں۔ ایک زبان سے اقرار اور دوسرا دل سے تصدیق یا قلبی یقین۔ اب ان میں سے پہلا درجہ یعنی اَفْوَازًا بِاللِّسَانِ ایمانِ قانونی یا اسلام کا رکن ہے — شَهَادَةُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ۔ یہ تصدیق ہے، testimony ہے۔ ایک شخص زبان سے اقرار کرے کہ میں مانتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور تسلیم کرے کہ حضرت محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، تو اس اَفْوَازًا بِاللِّسَانِ کی حیثیت اسلام کے رکن کی ہوگی جبکہ تصدیق بالقلب ایمانِ حقیقی کا رکن ہوگا۔

ایمانِ حقیقی کے دو ارکان میں سے پہلے رکن یعنی یقین قلبی پر پہلے بھی گفتگو ہو چکی ہے کہ اس کے کیا آثار ہیں! یقین موجود ہے تو اس کے کیا نتائج و ثمرات انسان کے عمل میں ظہور پذیر ہوں گے! ان امور کا ہم سورۃ النّہاں میں تفصیل سے مطالعہ کر چکے ہیں۔ لہذا اب ہمیں گفتگو کو زیادہ مرکز کرنا ہو گا دوسرے رکن یعنی جہاد فی سبیل اللہ کے موضوع پر۔ یہ تو معلوم ہو گیا کہ یہ رکن ہے ایمانِ حقیقی کا، یعنی اگر یہ موجود ہے تو حقیقی ایمان موجود ہے اور اگر یہ نہیں ہے تو ایمانِ حقیقی حاصل نہیں ہے۔

”جہاد فی سبیل اللہ“ کی اصل حقیقت

اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ جہاد فی سبیل اللہ ہے کیا؟ جہاد کے بارے میں ہمارے یہاں دو بڑے بڑے مغالطے ہیں۔ ایک یہ کہ جہاد کے معنی جنگ کے لئے جاتے ہیں۔ یہ بات صحیح نہیں ہے، اس کی بلند ترین چوٹی جنگ ہے۔ اس کی وضاحت آگے بیان کی جائے گی۔ ویسے جنگ کے لئے قرآن مجید کی اصطلاح قتال فی سبیل اللہ ہے — ”جہاد“ کا

لفظ ”جہد“ سے بنا ہے، اور جہد کے معنی کوشش کے ہیں۔ جدوجہد کا لفظ ہم بولتے ہیں۔ ”قتال“ کا لفظ ”قتل“ سے بنا ہے، اس کے معنی جنگ کے ہیں۔ دوسرا مغالطہ یہ ہے کہ مسلمان جو بھی جنگ کرے، جہاد ہے۔ یہ گویا بنائے فاسد علی الفاسد ہے، یعنی ایک غلط بات پر ایک اور غلط بات کی بنیاد رکھ دینا۔ مسلمان کی صرف وہ جنگ قتال فی سبیل اللہ یا جہاد کی چوٹی کے اعتبار سے جہاد فی سبیل اللہ ہو سکتی ہے جس کا مقصد صرف اللہ کے کلمہ کو سربلند کرنا ہو۔ اگر وہ ہوس ملک گیری کی غرض سے ہے، اپنے دنیوی اقتدار کی توسیع کے مقصد کے تحت ہے تو وہ قتال یا جہاد فی سبیل اللہ نہیں ہے۔ لہذا ان دونوں مغالطوں کو ذہن سے نکال دیجئے اور اب مثبت طور پر سمجھئے کہ جہاد کسے کہتے ہیں!

جیسا کہ میں نے عرض کیا کہ اس کا مادہ (root) جہد ہے، اور جہد کے معنی کوشش کے ہیں۔ انگریزی میں اسے یوں ادا کریں گے ”to strive for something“۔ یہ جہد ہے — لیکن مجاہدہ یا جہاد کے الفاظ میں ایک اضافی معنی پیدا ہو جاتے ہیں۔ مجاہدہ وہ ہو گا جہاں جہد، جہد سے ٹکرائے، جہاں کوشش کا کوشش سے مقابلہ ہو۔ عربی زبان میں باب مفاعلہ میں جو الفاظ آتے ہیں ان میں اکثر الفاظ میں آپ کو یہ خاصیت ملے گی کہ دو فریق بالمقابل آکر ایک ہی عمل کر رہے ہوں اور ایک دوسرے کو زیر کرنا چاہتے ہوں۔ جیسے مباحثہ ہے۔ مباحثہ میں دو فریق ہوتے ہیں، اس کا ایک موقف ہے، دوسرے کا کوئی دوسرا موقف ہے۔ یہ اپنے حق میں دلیل دے گا، وہ اپنے حق میں دلیل دے گا۔ یہ اس کی دلیل کو کانٹے گا، وہ اس کی دلیل کو کانٹے گا۔ یہ مباحثہ ہے۔ اسی طرح مقابلہ کے معنی ہیں ایک دوسرے کے سامنے آنا۔ مقاتلہ یا قتال کے معنی ہوئے ایک دوسرے کو قتل کرنے کی کوشش کرنا۔ چنانچہ جہاد یا مجاہدہ یہ ہے کہ جہد، جہد سے ٹکرا رہی ہو، کوششوں کا تصادم ہو رہا ہو۔ فارسی میں اس کو کشاکش اور کشاکش سے تعبیر کریں گے۔ انگریزی میں اس کے لئے struggle بالکل صحیح لفظ ہے۔ struggle یقیناً کسی resistance کے خلاف ہوتی ہے، کسی مزاحمت کے مقابلے میں ہوتی ہے۔ اسی لئے اس کے بعد صلہ یعنی preposition کے طور پر against آتا ہے۔

اب دیکھئے، دنیا میں کیا ہوتا ہے! ایک شخص کا ایک نظریہ ہے، دوسرے کا دوسرا۔ مثال کے طور پر ایک شخص مارکسسٹ ہے، دوسرا شخص مغربی جمہوری سرمایہ دارانہ نظام کا قائل ہے۔ یہ بھی اخلاص کے ساتھ اپنے نظریے کا قائل ہے اور وہ بھی اپنے

نظریے میں مخلص ہے۔ ان دونوں کے درمیان تصادم ہو کر رہے گا۔ یہ تصادم پہلے نظریاتی سطح پر ہو گا۔ وہ اپنے نظریے کی تشریح کرے گا، یہ اپنے نظریے کو پھیلانے کا۔ وہ اپنے ہم خیال لوگوں کی جماعت بنائے گا، یہ اپنے ہم خیالوں کی تنظیم بنائے گا۔ پھر ان کے درمیان کشمکش ہوگی۔ جو جیت جائے گا، اس کے نظریے کے مطابق اس ملک میں نظام قائم ہو جائے گا۔ لہذا واقعہ یہ ہے کہ اگر خلوص کے ساتھ کسی نظریے کو تسلیم کیا گیا ہو تو اس کے لئے جدوجہد اور مجاہدہ ناگزیر ہے۔ اگر نہیں ہو رہا ہے تو یہ قطعی طور پر اس بات کا ثبوت ہے کہ یہ شخص اپنے نظریے میں مخلص نہیں ہے۔ مخلص اور صاحب کردار انسان ہو گا تو وہ اپنے نظریے کی دعوت و تبلیغ کے لئے جدوجہد کرے گا اور اسی عمل کا نام جہاد ہے۔ پس اگر کسی شخص کو یقین حاصل ہے اللہ پر، اس کی توحید پر، اس کے رسول حضرت محمد ﷺ پر، قرآن پر اور اسلام پر تو لحالہ اس کے اس یقین کا ظہور اس کے عمل میں اس طریق سے ہو گا کہ وہ اسلام کے لئے جدوجہد کرے گا، محنت کرے گا، کوشش کرے گا۔ اسلام کو پھیلانے کا، ایمان کی دعوت عام کرے گا، ان لوگوں کو جمع کرے گا جو اسلام کے لئے جان اور مال دینے کے لئے تیار ہوں۔ وہ اسلامی نظام کے قیام کے لئے struggle کرے گا۔ اگر ایمان حقیقی دل میں ہے تو یہ ہو کر رہے گا اور اگر یہ نہیں ہو رہا ہے تو دلی یقین والا ایمان موجود نہیں ہے۔ یہ ہیں معنی اس کے کہ جہاد رکن ہے ایمان کا۔

جہاد فی سبیل اللہ کے مراتب و مراحل

اب ذرا جہاد کے مراتب اور درجات کو بھی سمجھ لیجئے۔ اس کے لئے ایک تین منزلہ عمارت کو ذہن میں رکھئے۔ اس کا پہلا اور اہم ترین درجہ مجاہدہ مع النفس ہے۔ آپ نے اللہ کو مانا ہے، رسول ﷺ کو مانا ہے، قرآن کو مانا ہے، شریعت کو مانا ہے، لیکن آپ کا نفس آپ کو کسی اور طرف لے جانا چاہ رہا ہے — شریعت نے کہا ہے کہ سود حرام ہے، مگر نفس آپ کو ترغیب دے رہا ہے کہ نہیں یہ تو کاروبار کو پھیلانے کے لئے، معاشی دوڑ میں آگے بڑھنے کے لئے ناگزیر ہے، اس کے بغیر کاروبار محدود رہے گا اور اس کی توسیع ممکن نہیں ہوگی، نتیجتاً میں معاشی دوڑ میں بہت پیچھے رہ جاؤں گا۔ اب یہ کشمکش آپ کے باطن میں پیدا ہوگی۔ اسی طرح صبح کا وقت ہے، اذان بھی ہو گئی ہے، آپ نے سن بھی لی ہے۔ آپ کو معلوم ہو گیا ہے کہ اس وقت حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ اور حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کی صدا، یہ

پکار 'یہ call اللہ کی طرف سے ہے' لہذا اب مسجد کا رخ کرنا اور نماز پڑھنا ہے۔ لیکن نفس کہتا ہے کہ نہیں، ابھی سوتے رہو، ابھی آرام کرو، کیوں صبح کی میٹھی نیند کو خراب کرتے ہو! تو اس نوع کی کشمکش ہر شخص کے اندر ہر آن، ہر وقت ہوتی رہتی ہے، اسے ہر لحظہ ایسی کشمکش سے واسطہ پڑتا رہتا ہے۔ اس میں اگر آپ اپنے نفس کے ساتھ کشمکش کریں، اسے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا مطیع بنائیں، تو یہ مجاہدہ مع النفس ہے، یہ اپنے اندر کا جہاد ہے۔ اسے نبی اکرم ﷺ نے افضل جہاد قرار دیا ہے۔ حضور ﷺ سے پوچھا گیا: اَيُّ الْجِهَادِ اَفْضَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تو آپ نے فرمایا: ((أَنْ تُجَاهِدَ نَفْسَكَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ)) سوال یہ تھا کہ "اے اللہ کے رسول ﷺ سب سے افضل جہاد کون سا ہے؟" جواب میں حضور ﷺ نے فرمایا: "یہ کہ تو اپنے نفس سے کشمکش کرے اور اسے اللہ کا مطیع بنائے۔" بد قسمتی سے جہاد کا یہ تصور ہماری نگاہوں سے اوجھل ہو گیا ہے۔

اندر کی شخصیت سے پھر یہ جہاد باہر نکلے گا تو اب ہو گا "مجاہدہ مع الکفر" — یعنی نظریاتی سطح پر آپ ایمان کی دعوت دیجئے۔ کفر، الحاد، مادہ پرستی اور اناہیت کے خلاف تبلیغ، تلقین اور وعظ و نصیحت کیجئے اور دلائل و براہین پیش کیجئے۔ نظریاتی سطح پر اسلام ایمان کی دعوت اور فروغ کا کام کیجئے۔ ظاہریات ہے کہ ان کاموں میں مال بھی کھپے گا، جان بھی کھپے گی اور وقت بھی لگے گا۔ اسی وقت کو صرف کر کے آپ پیسہ کما سکتے ہیں، لیکن یہ وقت آپ کو دعوت و تبلیغ میں لگانا ہے۔ یہ جہاد فی سبیل اللہ کی دوسری منزل ہوئی — پہلی مجاہدہ مع النفس اور دوسری مجاہدہ مع الکفر۔

تیسری منزل ہے "مجاہدہ مع الکفار" — بات اب اگر آگے بڑھے گی تو کشمکش ہو گی۔ کفار اپنے نظریے کا غلبہ چاہتے ہیں اور مؤمن دین کا غلبہ چاہتا ہے! لَتَكُونَ كَلِمَةً اللّٰهُ جِی الْعُلَمَاءِ۔ ان کے مابین پُر امن مفاہمت ناممکن ہے، لہذا تصادم ہو کر رہے گا۔ لیکن اس تصادم کے بھی مختلف مراحل ہوں گے۔ اس تصادم کا ابتدائی مرحلہ ہو گا صبر محض، جسے انگریزی میں Passive Resistance کہتے ہیں۔ مخالفین آپ پر تشدد کریں، آپ کو ستائیں، لیکن آپ اپنے موقف پر ڈٹے رہیں، پیچھے نہ ہٹیں اور پھر جو ابابا تھ بھی نہ اٹھائیں۔ یہ پہلا مرحلہ ہے۔ لیکن جب طاقت اتنی فراہم ہو چکی ہو کہ آپ جوابی کارروائی بھی کر سکیں تو اس کو Active Resistance کہیں گے۔ اب آپ بھی

اقدام کریں۔ دیکھئے مکہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو کیا حکم تھا! یہ کہ چاہے تمہیں دیکھتے ہوئے انگاروں پر لٹا دیا جائے، لیٹ جاؤ۔ تم جو ابی اقدام نہیں کر سکتے، اپنی مدافعت میں بھی ہاتھ نہیں اٹھا سکتے۔ لیکن اس کے بعد وہ وقت آیا کہ ہاتھ کھول دیئے گئے۔ آیت نازل ہو گئی: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ یعنی آج سے اجازت دی جا رہی ہے ان کو جن پر ظلم کے پھاڑ توڑ دیئے گئے تھے کہ وہ اینٹ کا جواب پتھر سے دے سکتے ہیں۔ اور اس تصادم مع الکفار کا آخری درجہ ہے Armed Conflict یعنی مسلح تصادم۔ اور یہ ہے جہاد کی وہ بلند ترین چوٹی، جہاں پہنچ کر جہاد قتال بن جائے گا، جس کے بارے میں الفاظ آئے: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ مدینہ منورہ میں وہ وقت آیا کہ حکم آگیا کہ اب تم پر جنگ فرض کر دی گئی ہے۔

پس یہ جہاد فی سبیل اللہ کے تین مراحل ہیں۔ اس کی غرض و غایت کیا ہوگی؟ اللہ کے دین کا غلبہ، اللہ کے دین کو قائم کرنا۔ وہ نظام جو اللہ تعالیٰ نے دیا، جو اس کے رسول ﷺ نے دیا، جو قرآن نے دیا اسے بالفعل نافذ کرنا۔ اس کے لئے پہلے مجاہدہ مع النفس ہے۔ یعنی اپنے اندر جو خدا کا دشمن موجود ہے، اسے زیر کر دو۔ پھر مجاہدہ مع الکفر ہے۔ یعنی نظریاتی سطح پر اسلام و ایمان کی تبلیغ اور نشر و اشاعت کرو۔ پھر مجاہدہ مع الکفار ہے، جس میں صبر محض، اقدام اور وقت آنے پر مسلح تصادم کے مراحل ہیں۔

اور یہ جان لیجئے کہ نبی اکرم ﷺ نے اللہ کی راہ میں جان دینے کی آرزو رکھنے کو بھی ایمان کا ایک اہم ترین رکن قرار دیا ہے۔ یہ بات ٹھیک ہے کہ جنگ ہر وقت نہیں ہوتی۔ لیکن اگر دل میں حقیقی ایمان موجود ہے تو یہ تمنا موجود رہنی چاہیئے کہ کاش میری زندگی میں وہ وقت آئے کہ خالصتاً قتال فی سبیل اللہ کا مرحلہ آئے اور میں اس میں اپنی گردن کٹا کر اللہ تعالیٰ کی جناب میں سرخرو اور سبکدوش ہو جاؤں۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ((مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ وَلَمْ يُحَدِّثْ بِهِ نَفْسَهُ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنَ التَّفَاقِ)) (صحیح مسلم) ”جس شخص کی موت اس حال میں واقع ہوئی کہ نہ تو اس نے اللہ کی راہ میں جنگ کی اور نہ ہی اس کے دل میں اس کی آرزو پیدا ہوئی تو اس شخص کی موت ایک نوع کے نفاق پر واقع ہوئی“۔ اللہ تعالیٰ ہمارے دلوں کو شوق شہادت سے معمور فرمائے۔

جماد شروع تو مجاہدہ مع النفس سے ہوتا ہے لیکن اس کی آخری منزل وہی قال فی سبیل اللہ ہوگی۔ یہ نگاہ سے او جھل نہ ہونے پائے۔ اگرچہ اس کی کچھ شرائط ہیں، وہ پوری ہوں گی تو آپ وہاں پہنچیں گے، لیکن یہ آرزو دل میں رہنا کہ ہماری زندگی میں وہ مرحلہ بھی آئے، ایمان کی شرط لازم ہے۔ اگر یہ نہیں تو ایمان نہیں ہے۔

پس ایمان کے دو رکن ہیں جو اس آیت مبارکہ کے حوالے سے ہمارے سامنے آئے۔ اب آپ جمع کر لیجئے۔ جب اسلام اور ایمان دونوں یکجا ہو جائیں گے تو گویا اقرار باللسان بھی ہو گا اور تصدیق بالقلب بھی۔ نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ اسلام کے ارکان کی حیثیت سے ہوں گے، جبکہ شک و شبہ سے مبرا ایمان دل میں اور جماد فی سبیل اللہ بالنفس و بالمال عمل میں، یہ ایمان کے ارکان کی حیثیت سے ہوں گے، اور اس طرح گویا ایک بندہ مؤمن کی شخصیت مکمل ہو جائے گی۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اس نقشے پر پورا اترنے کی توفیق عطا فرمائے۔

ایمان کا راستہ

﴿قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ يَمْشُونَ عَلَيْكَ أُنْ أَسْلَمُوا ۖ قُلْ لَا تَمُوتُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ ۚ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ لِلْإِيمَانِ أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝﴾ — صدق اللہ العظیم

”کہئے: کیا تم اللہ پر جتنا چاہتے ہو اپنا دین، حالانکہ اللہ تو جانتا ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور جو کچھ ہے زمین میں، اور اللہ تو ہر شے کا علم رکھتا ہے۔ وہ آپ پر احسان دھر رہے ہیں کہ وہ اسلام لے آئے۔ کہئے: مجھ پر اپنے اسلام کا احسان نہ دھرو، بلکہ اللہ تم پر احسان جلتا ہے کہ اس نے تمہیں ایمان کی راہ بچائی اگر تم فی الواقع سچے ہو۔ یقیناً آسمانوں اور زمین کی ہر چھٹی چیز اللہ کے علم میں ہے، اور اللہ دیکھ رہا ہے جو کچھ تم کر رہے ہو۔“

فتح کلمہ کے بعد ایمان لانے والوں میں زیادہ تعداد اعراب یعنی بدوؤں کی تھی۔ ان میں سے اکثر کی کیفیت ایک علاقائی محاورے ”تھو تھا چنا باجے گھنا“ یعنی ”خالی برتن زیادہ کھڑکتا ہے“ کے مصداق تھی۔ چنانچہ جن کے دل میں ایمان نہیں تھا وہ کچھ زیادہ ہی بڑھ چڑھ کر اپنے ایمان و اسلام کا اظہار کرتے اور آنحضور ﷺ پر احسان جتاتے تھے۔ خاص طور پر وہ لوگ جو لڑے بھڑے بغیر ایمان لے آئے تھے اضافی حقوق کا مطالبہ کرتے کہ دیکھئے حضور! نہ تو ہم نے آپ سے جنگ کی، نہ کبھی آپ کی مخالفت کی بلکہ ہم پر امن طور پر اسلام لے آئے، لہذا ہمارا حق دوسروں کے مقابلے میں کچھ زیادہ ہے۔ ہمیں صدقات میں سے بھی حصہ ملنا چاہئے اور ہماری رعایت زیادہ ہونی چاہئے۔ اس آیت میں انہی زیادہ بڑھ چڑھ کر باتیں بنانے والوں کے بارے میں قدرے سرزنش کے انداز میں فرمایا: ﴿قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ﴾ کہ اے نبی! آپ ان سے پوچھیے کہ تم کس کو بتانا چاہتے ہو کہ تم اسلام لے آئے ہو؟ کیا تم اللہ کو اپنے دین و ایمان کی اطلاع دینا چاہتے ہو؟ اسے جلتانا چاہتے ہو کہ تم ایمان لے آئے ہو! ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ”حالانکہ اللہ تو جانتا ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے۔“ اگر تمہارے دل میں ایمان ہے، اگر تم واقعی صاحب ایمان ہو تو کیا کوئی چیز اللہ کی نگاہوں سے پوشیدہ اور اس کے علم سے باہر ہو سکتی ہے! ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ”اللہ تو ہر شے کا جاننے والا ہے۔“ اس کا علم ہر شے کو محیط ہے۔

اصل میں وہ اپنے ایمان کا احسان رسول اللہ ﷺ پر دھرتے تھے۔ چنانچہ فرمایا: ﴿يُمْنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ ”اے نبی! یہ آپ پر احسان دھر رہے ہیں کہ یہ اسلام لے آئے ہیں۔“ چونکہ صدقات کی تقسیم کا معاملہ آپ کے ہاتھ میں تھا، لہذا اپنے اسلام لانے کا احسان آپ پر دھرتے تھے تاکہ صدقات و خیرات میں سے زیادہ سے زیادہ حصہ مل سکے!

نوٹ کیجئے، یہاں ایمان اور اسلام کو پھر الگ اصطلاحات کی شکل میں لایا جا رہا ہے اور اس اعتبار سے یہ مقام پورے قرآن مجید میں امتیازی حیثیت کا حامل ہے کہ اسلام اور ایمان کو علیحدہ علیحدہ بھی کیا گیا لیکن اس آیت میں ان دونوں کے ربط کو بڑی خوبصورتی سے واضح بھی کیا جا رہا ہے۔ چنانچہ آیت کے پہلے حصے میں اسلام کا آنحضور ﷺ پر احسان

جتانے کے حوالے سے ان کے طرز عمل پر گرفت فرمانے کے بعد کہ : ﴿يَمْتُونُ عَلَيْكَ
 أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْتُونَا عَلَىٰ إِسْلَامِكُمْ﴾ ”اے نبی یہ آپ پر احسان دھڑ رہے ہیں کہ
 اسلام لے آئے“ کہہ دیجئے مجھ پر کوئی احسان نہ دھرو اپنے اسلام کا۔“ فرمایا : ﴿بَلِ اللّٰهُ
 يَمْتُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ لِلْإِيمَانِ أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ”بلکہ اللہ تم پر احسان دھرتا ہے
 (اس کا احسان مانو) کہ اس نے تمہیں ایمان کا راستہ دکھا دیا ہے اگر تم (اپنے دعوائے
 اسلام میں) سچے ہو۔“ یعنی ایک تو وہ لوگ تھے جنہوں نے دھوکہ دینے کی نیت سے کلمہ
 پڑھا، یہاں ان کی بات نہیں ہو رہی، اگر تم نے دھوکے کی نیت کے بغیر اسلام کا کلمہ زبان
 سے ادا کیا ہے تو گویا کہ اللہ کا احسان مانو کہ تمہیں اللہ اس راستے پر لے آیا ہے کہ جس کی
 اگلی منزل ایمان ہے۔ اب تم ایمان تک پہنچ سکتے ہو، اس تک رسائی حاصل کر سکتے ہو۔
 اس لئے کہ جو شخص اس سڑک پر آگیا اب گویا کہ اس کے لئے آسان ہے کہ وہ ایمان کی
 منزل تک رسائی حاصل کر لے۔ ”ہدایت“ کے مختلف درجات کو ذہن میں رکھئے کہ راہ
 دکھادینا بھی ہدایت کا ابتدائی درجہ ہے اور راہ پر لے آنا بھی ہدایت ہی کا اگلا درجہ ہے۔
 یہاں دونوں اعتبارات سے ترجمہ کیا جاسکتا ہے : ﴿بَلِ اللّٰهُ يَمْتُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ
 لِلْإِيمَانِ أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ”کہ رسولؐ پر اپنے ایمان و اسلام کا احسان دھرنے کی
 بجائے اللہ کا احسان مانو کہ اس نے تمہیں ایمان کی راہ پر ڈال دیا، اگر تم فی الواقع اپنے
 دعوائے اسلام میں سچے ہو۔“ بقول شاعر :-

”مَتّ منہ کہ خدمتِ سلطان ہی کنی

مَتّ شناس آؤ کہ بخدمتِ بداشت“

یہاں نوٹ کیجئے کہ پہلے لفظ ”اسلام“ کے حوالے سے گفتگو ہے : ﴿يَمْتُونُ عَلَيْكَ أَنْ
 أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْتُونَا عَلَىٰ إِسْلَامِكُمْ﴾ اور پھر ﴿بَلِ اللّٰهُ يَمْتُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ
 لِلْإِيمَانِ أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ میں ایمان کی راہ پر ڈالنے کا ذکر اللہ تعالیٰ کے احسان کے
 طور پر کیا گیا ہے۔ اس طرح ”اسلام“ اور ”ایمان“ کو دو علیحدہ علیحدہ اصطلاحات کے طور
 پر بیان کر کے ان کے باہمی ربط کو بھی واضح فرما دیا ہے۔

آگے چلئے، فرمایا : ﴿إِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ﴾ یہ اس سورۃ
 مبارکہ کی اختتامی (concluding) آیت ہے۔ ”اللہ تعالیٰ تو آسمانوں اور زمین کی ہر

چھپی شے کا جاننے والا ہے۔“ ﴿وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ﴾ اور اللہ دیکھ رہا ہے جو کچھ تم کر رہے ہو۔“ اس میں ایک طرح کی دھمکی بھی مضمر ہے کہ ہم دیکھ رہے ہیں تمہارے اعمال کو، تمہارے سارے کروت و تہاتر ہماری نگاہ میں ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ مخلص اہل ایمان کے لئے تسلی کا سامان بھی ہے کہ تمہاری قربانیاں، تمہارا ایثار اور تمہارے اعمال صالحہ سب ہماری نگاہ میں ہیں، ہم ان سب سے بے خبر نہیں ہیں۔ جیسا کہ آنحضور ﷺ سے تسلی آمیز انداز میں فرمایا گیا: ﴿فَاِنَّكَ بِاَعْيُنِنَا﴾ ”اے نبی، آپ ہماری نگاہوں میں ہیں۔“ اس اعتبار سے ہر صاحب ایمان کے لئے یہ الفاظ گویا کہ ہمت افزائی کا موجب ہیں کہ: ﴿وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ﴾ لیکن جن کے دلوں میں روگ ہے ان کے لئے یہی الفاظ کلمہ تمدید کا درجہ رکھتے ہیں۔ یہ دھمکی آمیز الفاظ ہیں کہ اللہ جانتا ہے جو کچھ تم کر رہے ہو۔

اللہ تعالیٰ ہمیں ایمان حقیقی سے بہرہ اندوز فرمائے اور اس کے جو اضافی ارکان ہیں، ارکان اسلام پر مستزاد، یعنی یقین قلبی اور جہاد فی سبیل اللہ، ان کے تقاضوں کو پورا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

قرآن فہمی بذریعہ خط و کتابت کورس

گھر بیٹھے قرآن کی ابدی تعلیمات سے آگاہی اور عربی زبان کے بنیادی قواعد سیکھنے کا

نادر موقع !

مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور کے زیر اہتمام اپنی نوعیت کے 3 مفرد

خط و کتابت کورسز میں داخلے جاری ہیں

(1) قرآن حکیم کی فکری و عملی راہنمائی

قرآن کی ابدی ہدایت سے استفادے کے نقطہ نگاہ سے یہ نہایت مفید اور مؤثر کورس ہے۔ اس کورس کے لئے اعانتی مواد مطبوعہ شکل میں بھی دستیاب ہے، مزید برآں 44 آڈیو کیسٹ کے سیٹ کی صورت میں اور کمپیوٹر CD کی صورت میں بھی اعانتی مواد فراہم کیا جا سکتا ہے۔

(2) عربی گرامر خط و کتابت کورس (1، 2، 3)

قرآن و حدیث کی زبان یعنی عربی سے واقفیت کے لئے اس کے قواعد کو جاننا بہت ضروری ہے۔ عربی گرامر کورس مرکزی انجمن کی شائع کردہ کتاب آسان عربی گرامر کے تین حصوں پر مشتمل ہے جس میں عربی گرامر کے تقریباً تمام ضروری قواعد کا احاطہ کیا گیا ہے۔

(3) ترجمہ قرآن حکیم کورس

یہ کورس خصوصی طور پر نوجوان طلبہ و طالبات کے لئے ترتیب دیا گیا ہے جنہیں قرآنی الفاظ کے معانی براہ راست سمجھائے اور یاد کرائے جاتے ہیں اور اس طرح آیات قرآنی کا مفہوم سمجھنے میں مدد ملتی ہے۔

داخلہ کے خواہش مند حضرات پراپٹکس کے حصول اور دیگر معلومات کیلئے درج ذیل پتے پر رجوع کریں!

ناظم شعبہ خط و کتابت کورس

قرآن اکیڈمی، 36- کے، ماڈل ٹاؤن لاہور، فون: 03-5869501

مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

کے قیام کا مقصد

منبع ایمان — اور — سرشتیہ تقنین

قرآن حکیم

کے علم و حکمت کی

وسیع پیمانی — اور — اعلیٰ علمی سطح

پر تشہیر و اشاعت ہے

تاکہ امت مسلمہ کے فیہم غاصر میں تجدید ایمان کی ایک عمومی تحریک پھول جائے

اور اس طرح

اسلام کی نشاۃ ثانیہ — اور — غلبہ دین حق کے دورِ ثانی

کی راہ ہموار ہو سکے

وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ